

هَذَا كِتَابُنَا يُطَوِّعُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ

الحمد لله والمآثر التي سأل الله فيها المصطفى جنتنا مولوي محمد حسين صاحب المصنف

المؤمنان افادات

حبيب الناس جناب منشی سید محمد صلیح صاحب سنیہ طریقت پوری لوار

بمطبع یوسفی دہلی طبع شد

یہ کتاب مذہبِ یحییٰ ہے اور یہ کتاب سنیہ طریقت پوری ہے
مولوی محمد حسین صاحب المصنف
حسب کتاب مذہبِ یحییٰ ہے اور یہ کتاب سنیہ طریقت پوری ہے
مولوی محمد حسین صاحب المصنف
حسب کتاب مذہبِ یحییٰ ہے اور یہ کتاب سنیہ طریقت پوری ہے
مولوی محمد حسین صاحب المصنف

و تحت خط خاص ختم والامقام جناب لانا و مقتدا ناسید المتکلمین و المسنفین مجتهد العصر الزمان
سید محمد حسین صاحب دایم ظلہ العالی علی رؤس المؤمنین و امست السیما و جمیع الارضین

باسمہ سبحانہ و بحمدہ ما اعظم شانہ

الحمد للہ المنعم المتعال باسط النعمی و الظلال و الصلوٰۃ المزیئۃ بعقد الدلائل علی المسنف بتشریف الافعال
محمد الہادی لعبادہ عن ظلم الضلال الی مشارق الکمال و علی آلہ خیر آل مالمع آل و طلع ہلال
اما بعد یہ رسالہ فاعلہ و رعلا لہ النایعہ او عجائبہ او صحیفہ زاہرہ او نمیقہ انیقہ جسکے مؤلف و مصنف
جلیب حبیب الفائز من قراح العلم و العلل بالمعالی و القریب الذہن النقاد و الطبع الوقاد صاحب المحب
و العالی العز و التقی السید الاید و المناہر الجید البری عن المبین و اشین جناب المولوی السید عابد حسین
رزقہ اللہ ما تقر بہ العین میں بہ نظر قاصر من و لها الی آخر ہا گذرا واقعی وہ وہ مضامین شریفہ اور نکات
و ثیقہ اور مطالب لطیفہ اور مقاصد شریفہ مدلل بدلائل عقلیہ و رشواہد قطعہ او رباعین و اضحیہ ہلک
من ہلک عن ہینہ و یحی من حی عن ہینہ تحریر فرمائی ہیں کہ جو باعث ہدایت اور ارشاد اور ذریعہ نجات
ضعف اعتقاد میں شکر اللہ سعیدہ و اجزل اجرہ حق تعالیٰ جملہ مؤمنین و موقنین پیر و ان ائمہ ہرین
ساکنان مسلک سنت سنیہ خیر المرسلین کو اسکی توفیق کرامت فرمائے کہ اس کتاب مستطاب کو
بالاستیعاب ملاحظہ فرمائیں اور بالخصوص ان مواعظ اور نصائح کو جو آخر بیان معاد میں تحریر ہوئی
ہیں و اس سے استفادہ حاصل کریں کہ انشاء اللہ تعالیٰ علاوہ استحکام اساس اعتقادات ثواب
جمیل و اجر جزیل بھی حاصل ہوگا۔ فاقرا اللہ بہا عیون المؤمنین الاخیار الذین اقتبسوا من النوار
المنیہ الطہارہ صلوٰۃ اللہ علیہم انا و اللیل و اطراف النہار

کتبہ بنیاد الدائرہ خدام خدام الشریعۃ الطیبۃ الطاہرہ عبدہ المذنب محمد حسین الکنہوی و تی کتابیہ بیانی الاخیر





بسم اللہ الرحمن الرحیم



بہستعین واصلی علی النبی وآلہ الطاہرین۔ واضح ہو کہ اس رسالہ کے مضامین کتابِ یقہ سلطانیہ
و تشیید المطاعین و ترہتہ و قول فیصل و سوار السبیل و حق الیقین کتب شیعہ اور روضۃ الاصفیاء و تحفہ
وروضۃ الصفا و تذکرۃ الخلفاء و تاریخ الخلفاء و دو تاریخ جہاں و حد تحقیق بمشرب سنی و مارج النبوة
و ہدیۃ الشیعہ کتب اہل سنت سے بائیں غرض انتخاب کموتھے کہ اپنے لڑکوں کو تعلیم کروں تاکہ
اپنے اصول بن سو واقف و مخالفین کے شبہات ابلہ فریب سے متاثر نہ ہوں لیکن جب اسکے
مضامین کو مومنین نے دیکھا اور سنا تو فرمایا جو حق بر تو پاشد تو بر خلق پاش۔ جو فائدہ اپنے
لڑکوں کے واسطے منظور ہوا اور مومنین نے کیا قصور کیا ہے کہ اس سے محروم کیے جائیں
لہذا اسکو افادات المومنین سے مسمی کر کے ہدیۃ مومنین کرتا ہوں ابتدا اسکی ۱۳۱۳ ہجری میں
ہوئی تھی اور تاریخی نام وسیلۂ بخشش رکھا تھا لیکن زمانہ نے ہمت ندی کہ اسکو حرب نشانی
مومنین طبع کر اگر مشہر کروں *

العبد
اقبل المومنین بندہ سید عابد حسین ساکن قیدیم وضع پھندہ پیری ضلع مراد آباد و ساکن
حال کیلاوڑہ ضلع مظفرنگر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سٹ تمہارا کیا مذہب ہے (رج) امامیہ اثنا عشریہ کثر سم اللہ فی البریہ (سٹ) سوائے اثنا عشریہ کے
 اسلام میں کوئی اور مذہب بھی ہے (رج) ہاں بہتر مذہب اور میں مگر سب زخی ہیں چنانچہ حدیث
 میں وارد ہے سَتَفَرَّقَ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً
 آنحضرت صلعم فرماتے ہیں کہ عنقریب میری امت تہتر فرقوں پر متفرق ہو جائیگی ایک انہیں سے
 بہشتی ہو اور سب زخی ہیں (سٹ) اس حدیث سے صرف ایک فرقہ ناجی ہوتا تو ثابت ہو لیکن
 یہ کیونکر قابل تسلیم ہو کہ وہ ناجی فرقہ اثنا عشری مذہب ہے اور اس کا مخالف دوزخی ہو (رج)
 صرف اثنا عشریہ مذہب کے ناجی ہونے پر علماء امامیہ نے بیسار دلیلیں کتب مبسوطہ میں رج فرمائی ہیں
 سب کے لکھنے کو دفتر طویل رکا رہے لیکن میں ازراہ مجملہ دو حدیثیں پیش کرتا ہوں ایک حدیث ثقلین
 اور دوسری حدیث سفینہ حدیث ثقلین یہ ہے اِنِی تَارَکَ فِیْکُمُ الثَّقَلَیْنِ کِتَابُ اللّٰہِ وَعَرَسَیْ
 مَا اَنْ تَمْسُکُمْ بِہِمَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَہُ وَانْہَا لَنْ یَفْتَرِقَا حَتّٰی یَرْدَ عَلَی الْحَوْضِ تَرْجَمَہُ
 یعنی اے گروہ اسلام میں تم میں دو چیزیں بزرگ چھوڑی جاتا ہوں ایک انہیں سے قرآن ہے
 اور ایک میری عترت اگر تم لوگ ان دونوں کی پیروی کرو گے تو میرے بعد تم گمراہی سے بچے رہو گے
 اور یہ دونو کبھی آپس سے جدا نہ ہونگے تا آنکہ حوض کوثر پر پہنچے ملاقات کریں اور حدیث سفینہ یہ ہے
 مَثَلُ اَہْلِ بَیْتِیْ کَمَثَلِ سَفِیْنَةٍ نُّوحٍ مِنْ رَکِبِہَا نَجٰی وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْہَا غَرِقَ وَہُوَ
 یعنی مثال میری اہلبیت کی کشتی نوح کی مثال ہے جو شخص اس کشتی پر سوار ہوا اس نے نجات پائی
 اور اس سے کنارہ کشی کرنے والا غرق و ہلاک ہوا پس ایسا ہی اہلبیت کی جانب پناہ گیر ہونے والا
 و طہ کفر و طغیان میں غرق ہونے سے مصئون اور تلاطم امواج بحر الحاد و عصیاں سے مامون رہیگا
 اور اہل کشتی سے کنارہ کشی کرنے والا ضلالت و بے دینی کے دلدل میں پھنسا کر غرق آب جمیم اور
 داخل نار جمیم ہو گا پس الحمد للہ کہ دونو حدیثوں کا مصداق فرقہ اثنا عشری ہی ہے (سٹ) ایک
 حدیث میں لفظ عترت مذکور ہے اور دوسری میں اہلبیت عترت کے معنی لغت میں خوشان و

فرزندان کے لکھے ہیں اور اہلبیت میں ان واج بھی داخل ہیں اس پر چونکہ اثنا عشری لوگ بعض غرض سے ان
 ازواج رسول کے معتقد ہیں اور بعض سنی ہیں لہذا ان حدیثوں کے مصداق نہیں ہو سکتے ہیں
 اگر اہل جماعت اس کے مدعی ہوں تو گنجائش ہے کہ ان کے نزدیک سب اچھے ہیں (رج) ان دونوں
 حدیثوں سے ایسا استدلال کرنا عدم تدرؤرنا انصافی پر وال ہے کیونکہ ایک حدیث میں جناب حضرت علیؓ کے لئے
 عترت کو ہمراہ قرآن بیان فرما کر ارشاد کرتے ہیں کہ اگلی پیروی کرو ورنہ گمراہ ہو جاؤ گے اور دوسری
 حدیث میں اہل بیت کی مثال مثال کشتی نوح فرما کر غافلین و جاہلین کے گونگزار فرماتے ہیں میرے
 اہلبیت سے انحراف کرنے والا طعمہ نازہنم ہوگا اور اگلی پیروی کرنے والا وارث فردوس بریں ہوگا
 پس اگر اہل دانش و نبش معیت قرآن و عترت اور امثال کی کیفیت پر غور کریں تو کبھی بھولے سے بھی یہ لفظ
 آشناؤ زبان نہ ہوگا کہ یہاں عترت میں سوائے معصومین کے اور کوئی قرابت دار رسول شلال و اہلبیت میں
 ازواج بھی داخل ہیں صاف ظاہر ہے کہ قرآن کی پیروی کا حکم سوا سوا سے فرمایا ہے کہ اسمین جملہ ضروریات
 مندرج ہیں مگر وہ بلا کسی مفسر کے باعث بہری نہیں ہو سکتا چنانچہ جناب علوم نبویؐ فرماتے ہیں
 ہذا قرآن صامت و انا قرآن ناطق یعنی یہ قرآن گویا نہیں اور خود نہیں بتا سکتا کہ مجھے میں جو اس
 بھروسے ہیں اور میں قرآن ناطق ہوں لہذا اسکے ساتھ عترت کے ضم کرنے کی ضرورت ہوئی پس
 آنحضرت صلعم کی غرض عترت کو قرآن کے ہمراہ فرمانے سے معلوم ہوئی کہ بذریعہ عترت کے احکام قرآن
 پر اہل سلام کو اطلاع اور وقوف حاصل ہو سکتا ہے کہ جسکی وجہ سے گمراہ نہ ہوں گے پس لفظ عترت سے اس
 حدیث میں کل خویشان و قرابت داران رسول مراد لینے والے تہوڑی سی دیر کی واسطے انصاف فرمائیں
 اور اچھی طرح سے دیکھ بجال کریں کہ خویشان رسول میں ایسا کون ہے کہ جملہ عالمان علوم معرفت
 الہی اور دانشگان تفسیر کلام مجر نظام اور واقفان دیگر علوم ضرور جیسو اپنا استاد مانتے ہوں اور
 اسکی شاگردی کا طوق زیب گلو کرنے کو مایہ فخر و مباہات جانتے ہوں ایسا شخص تمام امتِ احمدی
 میں سوائے جناب امیر المومنین علیؓ ابن ابیطالبؓ کے کسی کو نہ پائیں گے اور جب ایسا ہے تو اس حدیث
 میں عترت نبویؐ سے مراد صرف جناب ولایت مآب مع اپنی اولاد طاہرہ کے ہیں ایک دوسرے کو اپنا

صحیح حدیث

جانشین فرمانا دلالت صریحہ کہ کل حضرات معصومین ایک ہیں واپس اپنے زمانہ میں قرآن کو ہمراہ
 ہیں اور کبھی کسی کو حسب کتاب لکھنا جائز نہ ہوگا اور اگر باوجود لاعلمی یا کم علمی بعض کے کل قرابت
 داران کو قرآن کے ساتھ مخدوم و مطاع خلق قرار دیا جائے تو ایسی ہی انصافی رسول کو دشمنوں کو نصیب
 قرآن میں صاف لکھا ہے **هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ** یعنی جاننے والے
 اور نہ جاننے والے برابر نہیں ہو سکتے اب میں پھر اس عوے کی مختصر شرح کرتا ہوں کہ جناب میر
 علیہ السلام سے بہتر کوئی عالم نہیں دیکھوا شرف علوم و معارف معرفت سے اسکی یہ صورت ہے کہ معتزلہ جو اس
 علم اُستاد مشہور ہیں جناب باب علوم کی نگاہ سے تلمذ یافتہ ہیں کیونکہ معتزلہ کا استاد و اصل بن
 عطاء اور وہ جناب محمد حنفیہ کا شاگرد ہے اور وہ جناب پیویدر عالم قرار اعنی جناب حیدر کرار سے
 تلمذ یافتہ ہیں و دوسرے علم تفسیر سے اسکے بھی منبع و ماخذ آپ ہی ہیں ابن عباس جو استاد مفسرین
 مشہور ہیں آپ کے شاگرد ہیں فرقین میں مشہور ہے کہ کسی نے ابن عباس سے پوچھا کہ آپ کا علم علی بن ابیطالب
 کے علم سے کیا نسبت لکھا ہے فرمایا کہ نسبت قطرہ باران پیریاؤ بے پایاں۔ اور تیسرے علم طریقت سے اس
 علم کے دانندہ لوگ بھی اس جناب سے منسوب ہونے کو کمال الیہ فخر و عزت سمجھتے ہیں چنانچہ تمام روزنیں
 پر چنے فو قی اہل تصوف کے ہیں سب پڑتیں آپ کی جانب منسوب کرتے ہیں و علم صرف و نحو بھی آپ
 ہی کی زبان اعجاز بیان سے جاری ہوا ہے لہذا اس حدیث میں سوائے حضرات معصومین کے اور کوئی
 مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ یہاں غرض تفہیم قرآن ہے اور قرآن دانی میں سب انکو محتاج ہیں اور ایسے
 ہی عقلاً و نقلاً حدیث سفینہ میں کوئی ازواج وغیرہ میں سے شامل نہیں جو کچھ میرے دل میں پیدا ہوا
 ہے ہدیہ ناظرین کرتا ہوں بلا تعصب غور فرمائیں و پھر بتائیں کہ حدیث سفینہ میں ازواج کو شامل
 ہونے کی کیا صورت ہے۔ وجہ اول۔ واضح ہو کہ جناب باری عز اسمہ ہضمین لائل مشتبہ وجود واجب الوجود
 یوں ارشاد فرماتا ہے **وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ** یعنی اے گروہ غافلین
 دیکھو کہ منجملہ آثار وجود پروردگار کے کشتیاں ہیں کہ پانی پر جاری ہو کر باعث نفع رسانی اور دفعۃً
 وقت و نشانہ ہوتا ہے پھر یہ عقلمندان کہ دیکھا جو صانع عالم کا متہاک مرض رہا بلکہ لانا الا الذہیر

جو تفسیر قرآنی ہے

میں مبتلا نہیں ہوتے یعنی جس وقت غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ عالم اجسام کی جملہ اشیاء چار قسم
 سے زائد نہیں یا آتش ہیں یا ہوائی یا آبی یا ارضی پس جس چیز میں جس عنصر کے جزا غالب ہوتے ہیں
 اسکو اسکے مادہ کی طرف کھینچتے ہیں چنانچہ مثل مشہور ہو کہ شے رجوع الی اصلہ یعنی ہر چیز اپنی اصل
 کی طرف رجوع کرتی ہے پس بنا بریں جس چیز میں ازلے ارضی ہونگی تو ضرور وہ چیز جانب پائیں
 مائل ہو کر اگر کوئی مانع نہ ہو تو اپنی اصل میں شامل ہوگی اس لئے کہ سب کے نیچے کرہ ارض ہو اور اس پر
 کرہ آب و اس پر کرہ ہوا اور اس پر کرہ آتش ہو دیکھو جس وقت ہم کوئی جسم ثقیل جانب بالارہا کرتے
 ہیں تو تھوڑے عرصہ میں خود بخود جانب پائیں مائل ہو کر زمین پر آکر ٹہرتی ہے کیونکہ جاذبہ زمین
 اسکو اپنی طرف کھینچ لاتی ہے اور کشتی باوجود بیک لکڑی اور کیلو وغیرہ مرکب ہے کہ جن میں اجزاء ارضی
 غالب ہیں اور پھر اس پر لاکھوں من اسباب لاداجاتا ہو تو بھی بقدرت قادر علی الاطلاق سطح آب اسکو اٹھائے
 رہتا ہے اور جانب مرکز جانے نہیں دیتا اور علی الخصوص کشتی نوح علیہ السلام کہ جسکے ثقل و بار کی حد نہ تھا
 نہیں اور نہ اس میں کوئی بادبان تھا کہ بوقت ضرورت اس سے کام لیا جاوے اور نہ اسکو قطب کی
 احتیاج تھی کہ اس سے سمت مقرر کی پابندی رکھنے سے مقام پر خوف میں نہ جا پھنسیں اور راہ سے بے راہ
 نہ ہو جائیں اور نہ اسے تلاطم امواج کا اندیشہ تھا غرض کہ کسی میں کسی کی محتاج نہ تھی محض بتعلیم خداوندی
 ہر جگہ پھرتی تھی اور بوقت مناسب خود ہی ایک چھوٹی سی پہاڑی پر ٹھہر گئی پس وہ اہلبیت کہ جنکی
 مثال آنحضرت صلعم نے مثال کشتی نوح علیہ السلام فرمائی ہو ایسے ہونے چاہئیں کہ جنکو دیکھ کر شنوارا
 بحر تحقیق ساحل مراد پر پہنچ جائیں اور قادر مطلق کی قدرت کاملہ کے مقرر ہو جائیں اور کسی امر پر ہم کے
 حل کرنے میں کسی کے محتاج نہ ہوں محض بتعلیم خداوندی جمیع علوم کے عالم ہوں اور جملہ دست و دشمن
 اور نیک و بد علی قدر مراتب ان کو فیض عام سے مستفیض ہوں جیسا کہ کشتی نوح میں سب موزی و مفید جانور
 پناہ گیر تھے اگرچہ بعضا عاقبت اندیش اس سے برخستہ اندازی پیش آئیں مگر وہ اپنی پناہ سے علیحدہ نہ کریں
 یاں اگر کوئی مثل زوجہ و سپر نوح خود ہی کنارہ کش ہو جائے تو وہ جانے اگر انصاف سے دیکھا جائے
 تو یہ سب انصاف حضرات معصومین ہی میں پائے جاتے ہیں اور کسی میں مجتمع نہیں پس اگر باوجود اسکے

ازواج وغیرہ کو داخل کیا جائے تو مثال ٹھیک ہوگی (وجہ یہ سوم) کشتی نوح باوجود موجود ہونے کے غرق
 کے غرق نہ ہوئی پس اہلیت بھی وہ ہونے چاہئیں کہ باوصف صفت انسانی سے موصوف ہونے کو منظر الخیا
 والغرائب ہوں جیسا کہ کشتی نوح منظر تاریخیہ وغیرہ بھی صفت بھی حضرات معصومین کو سوا اور کسی میں
 نہیں پائی جاتی (وجہ یہ سوم) کشتی نوح سے انحراف کرنے والوں میں سے ایک وجہ نوح بھی تھی پس جن
 اہلیت کی مثال آنحضرت صلعم نے کشتی نوح کی مثال فرمائی ہے وہ ایسے ہونے چاہئیں کہ جن سے
 کشتی کرنے والوں میں ایک آنحضرت کی زوجہ بھی ہو (وجہ یہ چہارم) کشتی نوح علیہ السلام باعث بقائے نام
 نوح ہوئی کہ نبرعہ کشتی کے آپکی اولاد سام حام یافت زندہ و قائم رہے اور انکی نسل سے تمام روئے زمین
 آباد ہوئی اور سب کی زبانوں پر نام و ذکر نوح جاری ہوا اور تاقیامت جاری رہے گا۔ پس اہلیت رسول
 بھی وہ ہیں کہ جبکہ ذریعہ سوم نام نامی آنحضرت صلعم کا خیر و خوبی کے ساتھ بصیغہ رسالت تاقیامت
 دنیا میں باقی رہا یعنی اگر وہ حضرات انکے بعد دنیا میں نہ ہوتے تو نام رسالت لینے والا کوئی نہ رہتا ان
 حضرات نے لذات دنیا سے منہ موڑا عیش و عشرت کو چھوڑا اور باوجود احوال ہنگاموں و ناگواروں و حوادث و بلاء
 حفاظت دین میں بدن جان مصروف ہو چکے سب سے دین اسلام باقی رہا اور اسکے باعث سے بانی اسلام
 کا نام نامی و اسم گرامی آشنا زبان خاص عام رہا اور اگر یہ حضرات مثل و راہبانی جنس کے حب جاہ
 اور خواہش مارت میں مشغول ہو جاتے تو دشمنان دین وہ وہ حملے دین اسلام پر کرتے جن کا دفعہ
 ممکن نہ ہوتا اور اسلام کا نام و نشان تمام عالم سے گم ہو جاتا اور جب اسلام نہ رہتا تو اسکے بانی کا ذکر
 بھی کسی کی زبان پر نہ آتا اسلئے یہ حضرات ہر وقت میں مصالح وقت کے کار بند رہے اور دین کو خراب و
 تباہ نہ ہونے دیا چنانچہ اول حافظ دین بنوی نے جس وقت دیکھا کہ خلقت کا جوع جانب لینی بکری ہو گیا بعض
 تو بسبب خست طینی و کینہ دیرینہ کے حق سے منحرف رہے اور بعض کو طمع مال و ثروت اور حرص جاہ و
 مکتے جاہ مستقیم و مہربان سرگشتہ وادی ضلالت کر دیا اور بعض ناقص العقل اہل زور کی ابلہ فرتی
 میں آکر گروہ ناحق پر وہ کے شریک ہو گئے اور بعض دستگاہ بھر واکراہ بظاہر معین فرقہ گمراہ قرار پائے

جدال و قتال ہوتے تو چند قباحتیں لازم آتی ہیں ایک یہ کہ ہوشیاری کا الزام جسے ہندو نہیں اُٹھاتا کہتے ہیں
 ایک جانب مذہب و شجاع کی شان کے خلاف ہو کہ بلا لحاظ پیش و پس بینی اڑھیے اور ارشاد الہی کے
 بھی خلاف ہو اَلَا تَقُوْا بِذِكْرِ اللّٰهِ الَّذِيْ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ یعنی آپ کو دیدہ و نستہ ہلاکت میں نہ ڈالو دوسرے جو مومنین
 کا طبع آپ کے ہمراہ تھے اپنی حیات میں آپ پر ہرگز آنچ نہ آنے دیتے جب تک کہ ایک ایک بہادر سرخروئی
 جاوید نہ حاصل کر لیتا پس اس صورت میں آپ کی استیصال خاندان جناب ختم المسلمین و مومنین خالصین
 ہو کر ذریعہ یادگاری رسول نبیاً ہو جاتا تیسرے یہ کہ شیاع و اتباع خلفائے پنجابی علانیہ دشمن
 اور بدگو ہارون امت محمدی نہ تھے لیکن اگر نوبت جدال و قتال پہنچتی تو وہ لوگ آپ کی فضیلت
 کا اظہار تو درکنار اپنا الزام مقابلہ و مقابلہ و کر کرنے کی غرض سے ارتداد و خروج سے مستہم کرنے لگتے
 اور مومنین الحزین کے قلوب بے کین کو افواہ باطلہ کے تیروں سے مشبک پارہ پارہ کر دیتے۔ آج
 مولیان آل طاہرہ کو یہ نصیب ہوتا کہ ان کا جو تا اور انکا سر کر رہے ہیں یعنی انہیں مختلفین
 سفینہ نجات کی مرویات و اثبات حق کر کے ناحق کوششوں کو معقول بنا رہے ہیں جو تھے یہ کہ بعض
 اشخاص خود تو نامشخص تھے مگر انکے اصلا ب سو عنقریب ہرگز یہ گان خدا ظاہر ہونے والے تھے
 جو حامیان دین و ناصران امیر المومنین کہلائے اگر ان کنارہ کشان سفینہ نجات کو تلوار و گھاٹ
 اُٹا راجاتا تو ان شنواران بحر انصاف کا ساحل مقصود پر پہنچنا معلوم یا چوہیں یہ کہ اس وقت میں آپ
 ایسے مجبور و معذور نہ تھے کہ حکام جور کے غلبہ و مغلوب ہو کر اشاعت و حمایت دین نہ کر سکیں
 اور اپنی ضروریات دین بجالانے میں عاجز نہ ہوں اور بصورت وقوع جدال و قتال ترویج دین
 حیثہ امکان سے باہر ہو جاتا کیونکہ ممکنان مسند حکومت و امارت اپنے آپ کو حامیان دین و پیروان
 شیعہ میں ظاہر کرتے تھے اور اپنی عیب پوشی کی واسطے اسباب ترقی و تحفظ دین کو ہم پہنچانے پر
 کوشش کرتے تھے پس اگر ان سے جنگ کی جاتی تو عوام کا لالہ نام انکو پکا مسلمان سمجھا انکی مخالفت
 سے کناہ کش ہوتے لہذا آپ نے ان سے تعرض نہ کیا اور بغرض ان ظہار حق و باطل زبانی حجت و تکرار
 بہت کچھ کیا کہ جس سے صاحبان عقل و فہم پر ظالموں کا ظلم و جور اور مظلوموں کی مظلومیت کا طور پوشیدہ

جناب امیر شیعہ جہاں کریم فرمایا

نہیں رہ سکتا اور علاوہ حق طلبی کے جسوقت دیکھا کہ مدعیانِ خلافت خلافتِ حکامِ خدائے رسول
 کے متکبر بنے فوراً ہدایت فرما کر سب پر ظاہر کر دیا اور زبانِ حال سے سب کے کان پہلے کہ یہ تو
 میاں کی لیاقت اور اس پر دعویٰ خلافت بقول شخصے کس جتنے پر تہا پانی چنا پنچہ بار ہا لولا علیٰ لہاک عمر
 ہماری تحریر کی تصدیق کر رہا ہیں اہل انصاف غور فرمائیں کہ اگر جناب امیر علیہ السلام بعد انتقال جناب
 رسالت اب صبر و سکوت اختیار نہ فرماتے تو پنچائی اماموں کا عدم استحقاق اور لاعلمی بے مایہ ہونا کیونکر
 ثابت ہوتا اور در صورتِ صفت کشتی وہ لوگ آپ کا کیا لحاظ کرتے جنہوں نے باوجود تاکیدِ شریعت
 اُسامہ سے تخلف کیا اور وقتِ آخر میں آنحضرت کو آزر دہ کیا مقامِ غور یہ کہ آنحضرت صلعم نے مصلحتِ امت
 میں تجہیرِ جیشِ اُسامہ کا حکم دیا تھا یا نہیں اور سوائے اہلبیتِ طہار کے جملہ کابرِ مہاجرین و انصار
 خصوصاً ثلاثہ نامدار کی گردنوں میں ابنِ آزاد کو وہ کی اطاعت کا طوق سنگین ڈالا گیا تھا یا نہیں
 اور اگر حکم دیا تو تخلفین کو کیا کہنا چاہئے رسول صلعم نے تو یوں ارشاد فرمایا تھا لَعَنَ اللّٰهُ مَنْ تَخَلَّفَ
 جَيْشَ الْاُسَامَةِ اور اگر آپ حکم نہیں فرمایا تھا تو ان علماء و کاملین کو کیا سمجھنا چاہئے کہ
 جنہوں نے اپنی تصنیفات کو اس ذکر سے مالا مال کیا ہو اگر بلا تعصب انصاف کی نگاہ سے اس
 مضمون کو ملاحظہ کریں تو اہلِ خرد بے تامل بول اٹھیں گے کہ ہماری اُسامہ سے آنحضرت صلعم کی یہ غرض
 تھی کہ مفسد اور سرکشوں کو سوقت میں یہاں سے دور ہو جائیں اس واسطے کہ طاقتِ نشستِ برخاست بالا
 طاق پاس بیٹھنے والوں کا باوازی بلند بولنا بھی شاق جملہ نامرگ موجود امیدیِ صحت و جاں بری مفقود
 اور اس پر تاکیدِ روانگی اور ایسے لوگوں کو امیرِ لشکر کی اطاعت میں دینا کہ بقول معتقدانِ ثلاثہ پشتِ پناہ
 دینِ جانِ رسدِ اطمینانِ مروجِ اسلام مامرِ حاضر و عام تھی چنانچہ ایک صاحب نے کہا ہو کہ اگر حضرت ابو بکر رضی
 اہل ذاتِ گرامی درمیان نہ ہوتی تو اسلام دنیا سے جاتا رہتا ایسے وقت میں ایسا کرنا انصاف اور دوراندیشی
 کے بالکل خلاف ہے بلکہ اسوقت میں تو اگر ایسے سچے و مساز اور یکے جانناز کہیں ور بھی ہوتے تو بلا کر پاس
 بٹھلاتے یہ بات تو آنحضرت بھی جانتے ہونگے کہ میری وفات کو بعد مفسد لوگ فساد برپا کرینگے اور اسکا
 انساد کو محال سوائے انوکھ کے اور کسی ہر نہ تھی اور باوجود اس کے اسکا کرنا سخت ناقدری کا الزام

جیشِ اُسامہ کا ذکر

آپ کی جانب سے ہوتا ہے اسوقت ایک حبیب پیغمبر یا دایا قصص الانبیاء میں لکھا ہوا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 صاحب تسلط پاکر اُسامہ کو مع لشکر روانہ کرنا چاہا تو بعض ورنڈیش لوگوں نے منع کیا آپ نے فرمایا
 کہ اگرچہ انوں کے مدینہ کے رندے ازواج نبی کے پاؤں کھینچیں گے تو بھی رسول کے تیار کئے ہوئے
 لشکر کو واپس نہ کرونگا۔ سبحان اللہ قربان ہو جائیں سر داں اس محبت و متابعت رسول پر کہ
 ایسے پر خوف وقت میں جبکہ ہر طرف بلوائی کفار شور مچا رہے تھے رسول کا درست کیا ہوا علم کھولنا
 گوارا نہوا مگر خلیفہ صاحب کے دشمنوں کو دال میں لانا نظر آتا ہے کیونکہ جسوقت رسول نے اپنی زبان
 مبارک سے یوں ارشاد فرمایا کہ جاؤ اُسامہ کے ہمراہ اور جو نہ جائیگا اُسپر خدا کی لعنت اسوقت زبان
 فصاحت بنیان یوں گوہر فشاں ہوئی کہ سچو ملی مدینہ کو پھر کے جانا نہیں چاہتے وہاں جا کر
 ناک ٹھخ ایک ہو جائے اور کوئی ابن ربیعہ وغیرہ میری ٹانگیں کھینچتا پھرے مگر رسول خدا کی رسالت
 باز نہ آؤنگا اسوقت میں ایسا ارادہ ظاہر کرنا خلاف دوراندیشی تھا رسول کی حالت اچھی نہ تھی آثارِ مرگ
 صاحبانِ تجربہ کی پیش نظر تھے اور مقولہ عام شرب البتن چہ زاید وہ معلوم فرما چہ سانحہ رونمائی دل
 میں طرح طرح کی خیالات و سواس پیدا کر رہا تھا اور دختر نکاح خروقت وقت کی حالات سے خبر دے رہی
 تھی اور اسوقت میں فی ہنالِ رز و چین مراد میں پیر بار اور حم شہم میں سرخروئی حاصل یعنی مسندِ حکو
 پر حکمرانی کر رہے تھے اسپر بھی ظہار درود و محبت نہ فرمائیں تو پھر کب۔ اہل خرد ذرا انصاف فرمائیں کہ
 یہ کیا بے معنی اور بے جوڑ کلام ہے کہ اُسامہ کی مارت تو بجال ورنڈانہ کا ماتحتی میں جانا محال۔ دونوں
 حکم رسول کے تھے اگر محبت رسول نے اُسامہ کو مارت سے معزول کرنا گوارا نہ ہونے دیا تو یہ بھی مقصود
 محبت تھا کہ جس طرح رسول نے حکم دیا تھا اسی طرح ستمیل کی ہوتی ہے بہرگز کو خواہی جامیہ پیش
 من انداز قدرت رائے شناسم۔ اور قصص الانبیاء میں بھی لکھا ہے کہ جسوقت آیہ اُکملت لکم دینکم نازل ہوئی
 تو ابوبکر صاحبِ مکر بہت روئے غرض تھی کہ ہر کمالے راز والے جب دین کامل ہو گیا تو ان کے ال
 ہوگا رسول زندہ نہ رہیں گے میں کہتا ہوں کہ اس روضے سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں ایک کہ جبکہ
 تو رسول نے دین کی حفاظت کی اور اب ان کے بعد بلا استحقاق میں مسند نشین ہو کر باعثِ زوال

ہو جائیگا اور دوسری یہ کہ جب ابو بکر صاحب اس من کو سمجھ گئی تو آنحضرت بھی ضرور جانتے ہوئے
 کہ میرا دنیا میں نہونا دین کے زوال کا باعث ہوگا اور حفاظت دین ضروریات سے ہے پس ضرور
 اس ہی واسطے آپ نے ایسے نازک وقت میں حکم روانگی لشکر فرمایا تھا اور ثلاثہ وغیرہ کو ماتحتی پر
 مامور کیا تھا تاکہ مفسدہ برپا نہ ہوئے پائے اور دین کو زوال نہ ہو ورنہ بڑے افسوس کی بات ہے
 کہ جو لوگ فتنہ فساد اور انتظام دین کی لیاقت رکھتے ہیں ان کو ایسے وقت میں علیحدہ کرنا گویا بنیاد
 فساد قائم کرنا ہے اور ایسا نہیں سکتا کیونکہ تدبیر و فتنہ فساد کرنا ہر ذی عقل کو ضرور ہی مخصوص رسول
 کریم تو اسکے واسطے مامور ہی ہوئے تھے اگر حضرات ثلاثہ خصوصاً بڑے صاحب سچ و دوست رسول کے
 تھے تو واجب تھا کہ جس وقت زبان اقدس سے یہ کلمہ جاری ہوا تھا کہ جاؤ اُسامہ کے ساتھ فوراً
 بلا قیل و قال چلے تھے اور اگر چلے تھے یا ابھی تیاری سفر میں مشغول تھے کہ وفات ہو گئی تو بھی
 ہرگز نہ روکتے کیونکہ وانگی پر تو مامور تھے تعمیل واجب تھی اور خیال کرنا چاہئے تھا کہ آنحضرت نے
 بحالت نزع جو حکم دیا ہے تو کچھ سوچ کر ہی فرمایا ہوگا کہ ثلاثہ ماتحتی اُسامہ میں جائیں اور یہ بھی ظاہر ہے
 کہ صدور حکم ثانی حکم اول بحال رہتا ہے پس بتائیں کہ بنا بر کس حکم کے روانگی سے باز رہی اور
 جس امر میں مصروف ہو گئے یعنی انصرام خلافت یہ ان پر واجب تھا اسلئے کہ کوئی ان کا
 متعلقہ بھی نہیں کہ آنحضرت نے ابو بکر صاحب کو اپنا جانشین مقرر فرمایا تھا بلکہ یوں کہتے ہیں کہ امت
 کی سائے پر چھوڑ دیا تھا جس پر اجماع ہو جائے وہی میرا خلیفہ ہے اور بقول حضرت ابو بکر صاحب
 کے امت کا اجماع باطل پر تو ہونہیں سکتا پس انکو مختلف حبش اُسامہ کی کیا ضرورت تھی امت
 آپ کی کہتی اگر کوئی بلوائی سر اٹھاتا امت حق مجتمع ہو کر اسکو دفع کر دیتی آپ نے تعمیل ارشاد
 سے کیوں نہ ہو اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اگر حدیث لا تجتمع امتی علی الباطل صحیح تھی تو ابو بکر
 صاحب کو فرمان رسول پر اطمینان نہ تھا ورنہ ضرور ایجاد بندہ ہو اور وہ بھی گندہ اور اگر یہ سچ کر
 نہ گئے ہوں کہ دفعیہ بلوہ ہمارے سوا کوئی نہیں کر سکتا تو آنحضرت پر اعتراض وارد ہوگا کہ ایسے
 شخصوں کو ایسے وقت میں جدا کرنا چاہا تھا۔ آدم بہر مطلب مجھ کو یہاں صرف حضرات ثلاثہ اور

پیروانِ ثلاثہ کی کیفیت و حالت دکھا کر یہ ظاہر کرنا منظور ہے کہ ایسے لوگوں سے اگر جناب امیر علیہ السلام
 وجودِ قلت انصارِ جلال فرماتے تو کیا نتیجہ پیدا ہوتا جن لوگوں نے فرمانِ رسول کی وقعت نہ کی وہ
 نائبِ رسول کی کیا حرمت کرتے بیشک حکم ارتداد جاری کر دیتا اور عام لوگ ان کی پیروی میں جناب امیر کو
 معاذ اللہ خارجی سمجھ کر بوقتِ عرض مشکلات بھی ان سے رجوع نہ کرتے اور لولا علیٰ الملک عمر زینتِ بخش
 زمانہ سازی نہ ہوتا پس اس وقت میں متمسکین سبغینہ نجات کو یہ موقع نہ ہاتھ آتا کہ انکا جوتا انکا سر کر رہے
 ہیں لہذا راہِ بر دین نبوی نے صبر و سکوت اختیار کر کے سالکانِ طریقِ تحقیق کو قاطع الطریق و ال
 نشان بتا دیا کہ بدالآبادانگے حملات سے محفوظ رہیں اور بعد اس جناب کو حضرت امام حسن علیہ السلام
 بفحوائد الولد سر لاسیہ حفاظتِ دین اور بقا و شریعہ میں حراستِ ضلالتِ زمانہ کو شش و سہمی فرمائی
 اول تو تقریباً چھ مہینہ تک کل منتہا بن اسلام اور مدعیانِ اطاعت خیر الانام کو امر بالمعروف اور نہی
 عن المنکر فرماتے رہے مگر حربِ یکجا کہ اکثر ناقص الاعتقاد و برگشتہ از راہِ سداد نظر آتے تھے یعنی درپردہ و عیہ
 سے ساز باز رکھتے ہیں و آپ کو بھی ترغیبِ صلح دیتے ہیں باوجودیکہ معاویہ و طرفدارانِ معاویہ کا مکرو
 فریب بار بار ہاتھ خور دیکھ چکے تھے و از انجملہ قصہ نجات اور جناب امیر علیہ السلام کو ہر مہرِ ناسزا لکھا اور با
 وجود فہمائش مقابلہ جناب امیر المؤمنین و مقاتلہ مؤمنین سے باز نہ آنا ہے چنانچہ قصص الانبیاء میں لکھا ہے کہ
 جناب علی علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر تم کو خونِ عثمان کا دعویٰ ہو تو اس کے مستحق انکے بیٹے ہیں انکو بھیجو کہ میں
 اور قاتل کا نام و نشان تہائیں بلوے کا خون ہو کیونکہ اور کسکو سزا دوں مگر معاویہ اور انکے ہمراہیوں نہیں
 کسی نے نہ سنا اب جہاں انصاف غور کریں کہ اس تحریر سے معاویہ کا باغی و مفسد ہونا ثابت ہوتا ہے
 یا نہیں مقتضایِ مؤنست توبہ تھا کہ امیر المؤمنین کی حضور میں پیشکش و رجوع کیے آپ حکم فرماتے اس پر راضی
 ہوتے نہ کہ امیر المؤمنین خود فرمائیں کہ عثمان کی اولاد جو بوقتِ قتل مفع و واروات پر موجود تھی آئے اور
 مجرموں کو شناخت کر لے و اس پر بھی ہل بیان کی خوں نیری سے باز نہ آئیں کیا آیہ اطیعوا اللہ و اطیعوا
 الرسول و اولی الامر منکم کے فحاطبیں میں بنی اُمیہ شامل نہیں تھے افسوس کہ فی سبلا مانس اتنا انصاف
 نہیں کہ تاکہ ملک بن زبیرہ تو ابوبکر کی اطاعت نہ کرنے سے کافر و واجب القتل قرار پائے حالانکہ صرف زکوٰۃ

درجہ امام حسن

میں نے متامل کیا تھا وہ بھی عذر کے ساتھ کسی مسلمان کو قتل نہیں کیا تھا بلکہ راہِ صفائی بھی ظاہر
 نہیں کیا تھا اور معاویہ نے امیر المؤمنین کو قبروں پر علانیہ برا کہا اور کہلایا اور ہزاروں مسلمانوں کا خون
 بہایا اور اس پر بھی دائرہ اسلام سے خارج نہ ہوا بلکہ اپنے منہ میاں مٹھو خود امیر المؤمنین ہو گیا مصرعہ۔
 اندر ہی خرمی چوٹ راجہ کون کرے نیاؤ الغرض باوجود اسکے کہ معاویہ کا ارتداد و کفر بچشم خود دیکھ چکے
 تھے اور اس پر بھی پیغام صلح لاتے تھے اسلئے آپ نے مجبور و ناچار ہو کر صبر و سکوت اختیار فرمایا کیونکہ مثل
 اوقات سابقہ اس وقت میں بھی استیصالِ مومنین کا کھٹکا لگا ہوا تھا اسلئے کہ جو لوگ باوجود مشاہدہ بغاوت
 و کفری و فریبکاری و پیغام صلح لاتے تھے اور اتنی شرم نہ کرتے تھے کہ کس منہ سے یہ پیغام ادا کریں کیونکہ پہلے
 اپنے منہ سے اسکو باغی قرار دے چکے تھے اگر نوبت جنگ آتی تو ان نا انصافوں سے کیا امید کی جاسکتی تھی
 اور مومنین کا لین کی جمعیت آپ کے پاس کافی نہ تھی کہ دفعۃً اشرار کر کے حفاظتِ دین کر سکیں لہذا آپ نے
 صلح کی اور غائبین و جاہلین کے کان کھنکھائی کی غرض سے آپ نے اس شرط پر صلح کی کہ میری باپ کے
 دوستوں کو امن امان سے لکھتے اور اس جناب پر تبرک کرنا کرنا موقوف کرے اور روضۃ الاصفیا صفحہ ۱۹۲
 میں لکھا ہے کہ آپ نے اس شرط پر پیغام صلح دیا کہ معاویہ بعد اپنے سوا کسی میرے کسی کو خلیفہ نہ کرے اور
 اہل عرق و حجاز سے میرے والد کے معاملات پر سید طرح کا مواخذہ نہ کرے اور میرا قرضہ ادا کر دے
 ان شرطوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ایسے مجبور و ناچار تھے کہ بزورِ شمشیر کچھ ایسا نہ کر سکتے تھے اور در صورت
 جدال مومنین کی کشتِ حیات کو بائمال کرنے کے سوا کوئی نتیجہ نہ تھا اور جب ایسا ہوتا تو باغیوں کی
 بغاوت کیونکر ظاہر ہوتی اور بلا شرط صلح کرنے میں یہ اندیشہ تھا کہ کور باطن لوگ بڑے طمطراق کے
 ساتھ معاویہ کی موت و عدالت بلکہ مارت ثابت کرنے لگیں گے اس لئے آپ نے یہ شرط لگائیں آپ
 جانتے تھے کہ معاویہ ان شرطوں کی پابندی نہ کریگا پس جس وقت طرفدارانِ معاویہ اس صلح کو حقیقت
 خلافت کا ذریعہ قرار دیں گو تو اہل حق الزام عہد شکنی سے معاویہ کی ناہنجاری کا اثبات کر دیں گے
 الغرض آپ نے مومنین کی حفاظت کی غرض سے صلح کی اور معاویہ کے ایمان کی کیفیت ظاہر رکھنے کی
 غرض سے یہ شرطیں لگائیں معاویہ نے ان شرطوں کی ایسی پابندی کی کہ جو کوئی اظہارِ رفاقت جناب

امیر علیہ السلام کرتا تھا فوراً قتل کیا جاتا تھا عوام کا تو کیا ذکر ہے خاص اصحاب رسول میں سے پانچ
 شخص اس جرم میں قتل کیے گئے چنانچہ سیرۃ المحمدیہ کا صفحہ ۷۷ قابل ملاحظہ ہو اور یزید کی واسطے بیعت
 لینے میں کسی کوشش کی کہ لوگوں کو ڈرا ڈرا کر آمادہ کیا اور مطلق خیال کیا کہ صلحنامہ میں یزید کے خلیفہ ہونے
 کی اول شرط ہو اور امیر المومنین پر ۹۹ تک براہ خطبوں میں سب و لعن کرتا رہا عمر بن عبد العزیز کے
 زمانہ میں موقوف ہوا دیکھو تاریخ ابوالفدا جلد اول صفحہ ۱۲۱ اور باعث موقوفی یہ ہوا کہ ایک وزیر اس کو
 اجلاس میں ایک ٹیس بہو نے عرض کیا کہ امیر خلیفہ زنا لہذا اپنی دختر سے میرے لڑکے کا عقد کر دے
 یہ سکر خلیفہ اور مریدان خلیفہ برا فرختہ ہو کر بولے کہ یہ کیونکر ہو سکتا ہو کہ تو کافر ہو اور خلیفہ امیر المومنین
 اس نے کہا کیا مضائقہ ہو تمہارے رسول نے بھی تو علیؑ کی اپنی دختر کا عقد کر دیا تھا خلیفہ بولا تیرے
 منہ میں خاک کیا تو علیؑ کو کافر جانتا ہو اس نے کہا میں تو نہیں جانتا مگر تم لوگ جو خطبوں میں اس جناب پر برا
 کہتے ہو اس سے معلوم ہوتا ہو کہ ایسا ہی سمجھتے ہو گے کیونکہ مومن پر تو لعن کسی مذہب میں درست نہیں
 یہ سنا تھا کہ ابن ربیع کے سر جھبک گئے اور کج باز اسکے کچھ نہ بن پڑا کہ معاویہ کی سنت کو ترک کریں رع
 قیاس کن زگلستان میں بہار مرا۔ امام حسن علیہ السلام کی صلح مومنین و منافقین کے امتحان کی کسوٹی
 تھی جن لوگوں کے دل نور ایمان سے منور تھے دائرہ ایمان سے خارج نہ ہوئے اور حامی دین نبوی قاعدہ
 قائم رہے یعنی جناب امام حسن علیہ السلام کی رفاقت و اطاعت سے دست بردار نہ ہوئے اور جبکہ سینوں میں
 جہل و نفاق کی آگ بی ہوئی تھی ان کی زبانوں سے زبانہائے فسق و فجور نے ظہور کیا یعنی بڑے
 شوق کیساتھ معاویہ کی غاشیہ برداری میں مصروف ہو گئے اور مطلق العنان ہو کر نگاہ زمیندان و غا
 و شہسوار عرصہ لافتنی کی شان میں منہ زور بیاں کرنے لگے اور منکرین امامت امیر شام کے مقابلہ میں
 صلح امام کو دلیل حقیقت قرار دینے لگے جیسا کہ اب بھی قاصران ثبوت فیصلت معاویہ بوسوچ سمجھے
 بوال غصے ہیں چنانچہ مولوی مسیح الدین صاحب کا کوری نے اپنی تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے الغرض
 قائلان خلافت معاویہ کو حسب سنت ابن ابی قحافہ یزید پلید دشمن رب مجید کا حلقہ بگوش ہونا پڑا یعنی
 استخلافا خلافت یزید کے قابل ہو کر جیسا کہ اکثر الجماعت نے اپنی اپنی تصانیف میں اعتراف و

اقرار کیا کہ یزید امام برحق تھا چنانچہ بعض حدیث میں اس کا ذکر ہے کہ یزید سے بیعت کرنا
 یزید کو خلیفہ رسولی جانتے ہیں بولسکو سلمیٰ بر حاشیہ عقائد نسفی صفحہ ۱۰۲ ملا علی قاری بشرح فقہہ اکبر صفحہ ۴۲
 اور ابو الفتح عبدلکیم شہرستانی درمل و نخل صفحہ ۱۰۲ اور ابن حجر مکی صواعق محرقہ میں ورام نام غزالی حیا العلوم
 میں ورسواؤ لکھے اور علماء و اعلام نے بھی مثال ابن صاحبوں کو تحریر کیا ہے دیکھو قول فیصل پس غور کرنا چاہیے
 کہ یزید پلید نے خاندان رسالت کو تباہ و برباد کرنے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا اس پر بھی اسکو
 بعض محتاط لوگ امام برحق ہی کہے جاتے ہیں اگر عوذ باللہ جناب امام حسین علیہ السلام اس لعین سے بیعت کر
 لینے تو جیہضرات کیا کیا آفتیں برپا کرتے صرف امام المؤمنین ہی کہنے پر اکتفا کرتے بلکہ سنت ہادی یزید کو
 حکم طلاق ترویج دیتے اور قابض ہتھیار شمشیر شمشیر و زنا کاری و عقد محرمات ابدیہ وغیرہ کو عمل میں
 لاتے اور حرف کو کلام ربانی اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول اُولی الامر منکم سنا کر مثال پڑبانے میں کوشش
 کرتے اور اگر کوئی امامت یزید میں کلام کرتا تو بے دھڑک سننا معقول قول سے معقول کرتے کہ سبط رسول
 نے اس سے بیعت کی ہو پس اسکی فضیلت کیواسطے اتنا ہی کافی ہو چنانچہ باوجود نہ پائے جان کسی فضیلت کے
 امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کہے جاتے ہیں ملاح النبوة جلد دوم میں لکھا ہے۔ متحدین اتفاق کر وہ اندک یہ چھوٹا
 ثابت لشرفہ و فضیلت معاویہ۔ اور علاوہ اسکے یہ بھی خوب جانتے ہیں کہ حضرت سبط اکبر نے جو اس سے
 صلح کی تھی وہ مشروط تھی کہ جناب امیر علیہ السلام پر تبرک کرنا کرانا موقوف کر دے اور اس جناب کے دستوں کو
 آزار نہ پہنچائے اور اپنے بعد یزید کو خلیفہ نہ کرے اور معاویہ نے اس پر کچھ عمل نہیں کیا بلکہ برعکس کیا جیسا
 کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے اس پر بھی وہی کہے جاتے ہیں کہ سبط اکبر نے معاویہ سے بیعت کر لی وہ امیر المؤمنین ہو گیا
 حالانکہ خوب جانتے ہیں ذات الشرفات المشروطہ۔ بلکہ اگر معاویہ ان مشروطہ پر عمل کرتا تو بھی عقلا یہ
 استدلال درست نہ تھا کہ صلح سے وہ امیر المؤمنین ہو گیا کیونکہ صلح اختیاری نہ تھی بلکہ مجبور ہو کر ان فسادات کا
 دفع صلح ہی میں کیجا گیا تھا جو کہ معاویہ کی ذات سے واقع ہوئی تھی پس اگر جناب امام حسین علیہ السلام یزید
 سے بیعت کر لیتے تو اسکے امام برحق کہنے میں کسکو تامل ہوتا اور حبیبیہ ہوتا تو دین کا نام بھی دنیا میں
 نہ رہا کیونکہ معاویہ وغیرہ تو بظاہر ہیانت داری اور قوی شعلہ داری سے بھی مصلحت وقت کام لیتے تھے اور

سبط اکبر امام

علامہ بزم تبرک منبہا ہی ہونے کو پسند نہ کرتے تھے اگرچہ باطن میں اس میں سال خاندان رسالت
 کی بنیاد قائم کرتے تھے مگر ظاہر میں قال اللہ قال الرسول کا بھی تکرار تھا لہذا صبر و سکوت بظن
 دین کا اگر ہو گیا یعنی پیروان دین خدا اور طبعان شاہ ہر دوسرا حصان حکومت و امارت کے دست
 اطاول سے محفوظ رہے اور ظالمان و غاصبان حق کی بد اطواریاں بھی نقش قلوب میں نہ ہو کر تافیا
 جاری ہیں و رزنا نہ یزید میں صبر و سکوت کا فائدہ رساں ہونا تو کیا معنی بلکہ حضرت رساں ہوتا
 کیونکہ وہ ملعون علامہ تبرک منبہا ہی تھا اور خدا و رسول سے مطلق نہ شرماتا تھا چنانچہ شاہ عبدالعزیز ص
 بھی اُسکی بیدینی کے سر الشہادتین میں قائل ہوئے ہیں و تاریخ الخلفاء و اردو کے صفحہ ۴۴ میں لکھا
 ہے کہ جب یزید مسند نشین ہوا تو تجدید بیعت چاہی سو وقت بعض محتاط لوگوں نے کہا کہ اگر تو پابندی
 حکم خدا و رسول نہ نظر رکھے تو ہم تجھ سے بیعت کرتے ہیں اسکے جواب میں بولا کہ ہر امر میں میری طاعت
 کرو خواہ موافق خدا و رسول ہو یا نا موافق پس ایسے ملعون سے بیعت کرنے والے کب پابندی دین
 کر سکتے تھے بلکہ انکی بدعات کے ترکیب ہو کر رفتہ رفتہ سب بد کردار اور غافل از دین رسول مختار
 ہو جاتے اور اہلبیت رسول کا منصب حفاظت دین تھا اور حفاظت و طریق سے ہو نہیں سکتی تھی
 لہذا جناب مس آل عباس نے سرکھوانا گھر بار لٹوانا منظور فرمایا اور اپنے جد امجد کے دین برگزیدہ کو
 یزید ناخدا ترس کے پنجوں سے چھڑایا اور معنی الحسین و متی و انا من الحسین کے گونشگزار خاص و عام
 فرمائے معنی اس حدیث کے یہ ہیں حضرت فرماتے ہیں کہ حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں
 حسین کا رسول سے ہونا تو محتاج بیان نہیں مگر رسول کا حسین سے ہونا حل طلب ہو فقیر کے نزدیک
 اس میں اشارہ ہو اس امر کی طرف کہ حسین اپنا سر دیکر میرے دین کو بچائے گا اور بقاؤ دین میری
 یادگاری کا ذریعہ ہو پس حسین کے ذریعہ سے نام رسول دنیا میں باقی رہے گا بیشک آپ کی شہادت کے
 سبب ہی بندگان خدا کو یہ سوچنے کی نوبت آئی کہ اگر بیعت یزید موجب خسر الدنیا و الآخرہ ہوتی
 تو فرزند رسول میصبت گوارا فرماتے پس مومنین نے امام کے مخالفانہ جماع کرنے والوں کے قول و
 فعل کو اختیار نہ کیا اور طریقہ رسول بذریعہ اہلبیت رسول حاصل کیا اور پابندی دین ذریعہ نجات

پس شہادت امام علیہ السلام کو ذریعہ نجات کہنا کچھ بجا نہیں پس جبکہ درجہ سیدین اسلام جاری
 اور نام رسولانی رہا لاریب ہی حضرات اہلبیت رسول میں اور علاوہ ان دلائل عقلی کے اہلبیت
 رسول وہ ہیں کہ جنکی شان میں آیہ تطہیر نازل ہوئی اور حسب تحقیق جناب مولانا غار علی صاحبہ السلام
 مقامہ بخاری اور جمع بین الصحیحین سنن ابی داؤد و موطا و ابن ماکہ و مسند احمد بن حنبل و تفسیر ثعلبی
 میں لکھا ہے اور سوانح انکے اور علمائے ثقافت بھی اقرار کیا ہے سب کے اقوال کا ذکر کرنا تو جو
 طوالت ہو صرف ایک روایت مشتے نمونہ از خروائے تحریر کرتا ہوں مسند عطار بن ریح میں مرقوم ہے
 حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ ایک روز جناب محذومہ کائنات فاطمہ علیہا السلام نے مٹی کی ٹنڈی
 میں کھانا بکایا اور جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر کیا آپ نے فرمایا کہ اے پارہ جگر علی و حسنین کو بلاؤ
 جب یہ حضرات حاضر ہوئے تو آپ نے سب کو شریک طعام فرمایا ناگاہ جبریل مین آیا تطہیر لائے حضرت نے
 اپنی چادر مطہر علی و حسنین و فاطمہ پر ڈال دی اور درگاہ احدیت میں عرض کیا یا رب یا یہ میری اہلبیت
 ہیں پس ان سے تو گناہوں کی ناپاکی کو لیجا ام سلمہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میں بھی تم میں سے ہوں
 فرمایا کہ انجام تیرا بھی بخیر ہے پس اگر ازواج داخل اہلبیت ہوتیں تو ام سلمہ کو بھی شامل فرما کر دعا مانگتے
 اور اسی طرح سے آپ نے بروز مباہلہ بھی ان ہی حضرات کو طلب فرما کر کہا تھا۔ اَللّٰهُمَّ مَوْلَا اٰہِیَّتِنِیْ۔ اور
 قطع نظر اس روایت کے آیہ تطہیر اس مرتبہ دلالت کرتی ہے کہ جنکی شان میں یہ آیہ آیا ہے وہ جمع
 قباہ و معاصی سے پاک ہوں و بعض ازواج کے حق میں۔ لَقَدْ خَلَقْتُمْ قُلُوْبًا۔ قرآن میں موجود ہے یعنی
 بیشک تم دونوں کے دل کچ ہو گئے ہیں و ایک وجہ آپ کی ایسی بھی ہیں کہ جب کو حکم ہوا تھا وَ قَرْنٰی فِی
 بَیْتٍ تَکُنَّ وَ لَا تَبْرَحَنَّ تَبْرَحَ الْجَاهِلِیَّةِ یعنی اے ازواج نبی تم اپنے اپنے گھروں میں بیٹھی
 رہو اور زمانہ جاہلیت کا سامنا و اختیار نہ کرو۔ باوجود اس تاکید کے انہوں نے اونٹ پر سوار ہو کر المیزان
 کا جہ مقابلہ کیا اور مقام حواری میں کتوں کے بھونکنے پر بھی باوجود اطلاع کلی باز نہ آئیں۔ توضیح مجید میں
 کمال الدین کی تمام النعمۃ سے نقل فرمایا ہے کہ جاہلیت اولیٰ خروج زوجہ موسیٰ جو بہ مقابلہ انکے وصی
 یوشع کے اور جاہلیت آخری نبی حمیرا کا خروج ہو کہ مقابلہ وصی جناب سالتاب واقع ہوا اور اسی

کتاب میں حمیرا کی وجہ تسمیہ یہ لکھی ہے کہ چونکہ آنحضرت صلعم لعلم خدا واد عالم تھے کہ یہ بھالوان میری فتا
 کے بعد میری ناراضی سے جنگ لگی اسلئے آپ نے حمیرا عائشہ کا لقب قرار دیا تھا کیونکہ حمیرا احمر کی تصویر
 اور احمر کے معنی لغت میں بے اختیار سپاہی کو دین پس اس سے وہ حضرت عائشہ کا نام حمیرا بہت ہی موزوں
 نام کیا ہے تو پیش گوئی ہے چونکہ عورت تھیں اس واسطے خود تو بدن پتھیا رنگا کر مبارز طلب نہیں ہوئیں مگر
 اونٹ کی اونچی سواری پر بیٹھ کر تابعین کو آمادہ قتال فرما رہی تھیں کسی شاعر نے آپ کے حصال
 کیا خوب شعر کہا ہے تَبَعَلْتَ جَمَلَتٍ وَكُوَعَشْتَ تَقِيْلَتٍ ۚ لَكَ الْقَتْلُ مِنَ الشُّعْمِ وَبِالْكُلِّ تَمَلِكُ
 یعنی اے ماورنا مہربان آپ خچر پر بھی سوار ہوئیں اور اونٹ پر بھی سوار ہوئیں اور اگر کچھ روزوں
 اور زندہ رہیں تو ہاتھی پر بھی سوار ہوئیں اور کیا اقبال ہو آپ کا کہ حصہ تو آپ کا اٹھوں حصہ کا
 نیل ہو اور درو بست گھر کی مالک بن بیٹیں پس اہل خرد غور کریں کہ آیا تطہیر کا یہی منشاس ہے
 کہ رسول تو گھر میں بیٹھنے کا حکم فرماویں وراپ صنف کارزار میں ڈٹیں ورائے تو فرماؤ کہ ایک من
 سے قتل کی سزا جہنم ہو اور آپ ہزاروں بیگناہوں کا خون بہائیں ورائے تو اولی الامر کی اطاعت
 واجب فرمائے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولئہ من بعدہ واطيعوا
 ائمتہ خون کی پیاسی ہرگز عقل جانت نہیں تی کہ آیا تطہیر ان کی شان میں ہو اور جب مصداق
 آیت مذکورہ سوا زوج خارج ہوتی داخل اہلبیت ہرگز نہیں تدبر ویا اولی الابصار اور نجات منحصر ہے
 اہلبیت کی پیروی پر پس جو شخص زوج کو داخل اہلبیت سمجھے تو وہ ہرگز پیرو اہلبیت نہیں بلکہ
 غاصب حق اہلبیت ہو اہذا مصداق ہر دو حدیث سوا اثنا عشریہ کے اور کوئی مذہب نہیں ہو سکتا
 (سن) ان حدیثوں سے یہ تو معلوم ہوا کہ جن اہلبیت اور عترت کی پیروی میں نجات کا منحصر ہونا
 بتایا گیا ہے انہیں ازواج اور دیگر ائمہ با شائل نہیں مگر بارہ کی تعداد کیونکر ثابت ہوئی کہ جس سے
 پیرو اہلبیت پر اثنا عشری کا اطلاق درست ہو اور خلاف اثنا عشری کو پیرو اہلبیت کہنا بے جا ہو
 (ج) یہ حدیث متفق علیہ وفاقین ہے۔ اَنَا مَذْنِيَةُ الْعَلَمِ وَعَلَى بَابِهَا۔ یعنی آنحضرت صلعم فرماتے ہیں کہ
 میں شہر علم ہوں و علی اس کا دروازہ ہے مطلب یہ ہے کہ احکام شرع نبوی بلا وساطت جناب

اہلبیت

ولایت اب معلوم نہیں ہو سکتے جیسے کہ گھر میں بلا دروازہ کے نہیں جاسکتے اس سے صاف ظاہر ہے کہ
 جناب امیر علیہ السلام حافظ و عالم شریع ہیں و اس جناب سے سینہ بسینہ یکے بعد دیگرے جناب قاسم
 آل محمد تک علم رسول پہنچا اور وہ حضرات تعداد میں بارہ ہیں و سنی حدیث یکون من بعد اثنا عشر
 خلیفہ کلام من قریش یعنی آپ فرماتے ہیں کہ میرے بعد میرے بارہ نائب ہونگے اور وہ سب قریش
 میں سے ہونگے اور توریت کی پہلی کتاب میں لکھا ہے کہ خداوند نے حضرت ابراہیم سے جناب اسمعیل
 کے باب میں اس طرح وعدہ فرمایا میں نے دعائری قبول کی ہاں میں نے اسکو بار و رکیا اور برکت
 دی اس سے بارہ امام پیدا ہونگے اور اس کو طبری اُمت کر دوں گا۔ حدیث مذکور اور مشین گوئی توریت
 سے یہ بخوبی ثابت ہوا کہ امام بارہ ہیں و سب اولاد اسمعیل سے ہیں (اس) یہ تو معلوم ہوا کہ نائبان
 رسول جنکی پیروی و اطاعت کا حکم ہے وہ بارہ ہیں مگر نہیں ثابت ہوا کہ جنکے پیرو اثنا عشری کہلاتے
 ہیں ہی حضرات احادیث مذکورہ کے مصداق ہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ وہ بارہ یہ ہوں۔ ابو بکر۔ عمر
 عثمان۔ علی۔ معاویہ۔ یزید ساتویں مروان اور اُسکے چاروں بیٹے اور بارہویں عمر ابن عبد العزیز سب کے
 نسب میں بھی ہیں اور اولاد اسمعیل بھی ہیں (ج) ان اشخاص کو احادیث مذکورہ کا مصداق
 سمجھنا ان کو رات کہہ دینا ہے اس پر عقلاً و نقلاً کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی انشاء اللہ اسی کتاب میں
 عنقریب یہ ثابت کیا جاوے گا کہ عقلاً و نقلاً کسی دوسرے کو خلافت نبوی کا استحقاق حاصل نہیں
 بلکہ اس کے واسطے جناب امیر علیہ السلام کی ذات بابرکات مخصوص تھی یہاں حسب مقام صرف اتنا ہی
 کافی ہے کہ جلال الدین سیوطی نے تاریخ الخلفاء عربی میں صفحہ ۹۲ پر لکھا ہے کہ جناب امام حسن و امام حسین
 سے فرمایا کہ ہمارے پدر بزرگوار خلافت رسول مختار کے واسطے افضل تھے مگر ابو بکر و عمر و عثمان نے
 دست اندازی کی اور خلافت بظاہر آپ کو دستیاب ہوئی تو طماع لوگوں نے فتنہ و فساد شروع
 کر دیا اتنے مختصہ۔ اور بقول عمر ابن خطاب مقررہ صحیح مسلم صفحہ ۹ جناب امیر علیہ السلام متحین کو کافر
 و غادر و خائن و اثم سمجھتے تھے اور ایسی صفات والے کو منافق کہتے ہیں پس منافق کو خلافت رسول سے
 کیا سروکار ہے اب یہ معاویہ شام کا کافر و منافق ہے۔ ہذا ص ۱۰۰ سے صفحہ ۱۰۱ پر مشتمل ہے

خلافت اثنا عشر سوار و امامت خصوصاً میں و در کوئی نہیں

دیکھو شیخ ابن حیدر جلد دوم صفحہ ۲۳۴ میں لکھا ہے کہ معاویہ غیر شریعت پر مبرا اور ایک صندوق
 آتشین کے اندر طبقہ نار میں پڑا ہوا یا حنائن یا منان کا شور مچا رہا ہے اور اس پر یہ جواب پاتا
 ہو کہ تو مفسد و نابکار تھا اسی منرا کا سناوار ہے اور سیرۃ المحمدیہ کے صفحہ ۵۵ میں لکھا ہے کہ
 معاویہ نے پانچ اصحاب رسول کو بجرم رفاقت جناب میثربہ جو قتل کرایا اور شکوۃ شریف میں
 لکھا ہے کہ فرمایا ہے جناب رسول خدا صلعم نے جس نے علی کو برا کہا اس نے مجھ کو برا کہا اور ظاہر ہے
 کہ آنحضرت کو برا کہنے والا کافر ہے اور معاویہ کا جناب میثربہ خطبوں میں منبروں پر تبرا کرنا
 اور کرنا مقبولہ فریقین ہو ۱۰۰ سے ابتدا ہوئی اور ۹۹ میں عمر بن عبدالعزیز نے سیدت
 معاویہ موقوف کی دیکھو تاریخ ابوالفدا جلد اول صفحہ ۲۱۲ اور مابج النبوة جلد دوم میں لکھا ہے کہ محمد
 اتفاق کردہ اندک کہ سچ حدیث و فضیلت معاویہ ثابت نشدہ اور شاہ ولی اللہ صاحب اپنی کتاب
 حجتہ اللہ البالغہ کے صفحہ ۵۰ پر یوں قلمطراز ہیں کہ خلفائے راشدین کے بعد خلافت غیر مستحقین میں
 منتقل ہو گئی اور ان خلفائے بسبب اپنی لاعلمی کے فقہا و استدلالی اور فقہانی انکی رضامندی کے
 واسطے قیاس کو شرع میں دخل یا مقام غور ہو کہ ایسے ناہنجار کب لائق خلافت رسول ہو سکتے ہیں
 اور ہجرا خلافتی مذکور کا ایک مروان ہو کہ جس پر جناب سرور کائنات صلعم نے لعنت کی ہو دیکھو تاریخ الخلفاء
 عربی صفحہ ۱۲۳ اور جناب سرور کو نبی صلعم نے اس ملعون کو شہر بدر کر دیا تھا اور شیخین کے زمانہ میں بھی رسول
 رسول بحال ہی مگر ثالث بالآخر صاحب نے اپنے زمانہ خود مختاری میں داخل و تخانہ فرما کر اپنی دختر سے
 عقد بھی کر دیا وائے بریں سلمانی اور تف بریں جوش ایمانی کہ رسول جبر لعنت فرمائیں اس کو خلیفہ
 رسول قرار دیں و جب بعض کو ان میں سو خارج کیا تو بارہ کی تعداد کو نو کر پوری ہوگی اور علاوہ ان
 یہ بھی غور کرنا چاہئے کہ جن قواعد و اصول کی رو سے ثلاثہ وغیرہ خلفائے رسول قرار پاؤں خلفائے
 بنی عباس بھی اسی طریق سے مسند آئے حکومت و امارت ہو جو جبکی حکومت ۹۰ تک ہی پس کل
 کی تعداد تو سو سے بھی بڑھ جائیگی اور حدیث میں کل بارہ کی خبر ہے اور اگر ان لوگوں کو اس دورہ

یا قہر و غلبہ سومانہ لکھی ہے کسی نے جناب سالنامہ صلح سے سارے ٹیکٹ حاصل کر کے خلافت حاصل
 نہیں کی پس اسکی کیا وجہ ہو کہ ثلاثہ و بنی امیہ تو قواعد مذکورہ کی وجہ سے خلفائے رسول ہو جائیں
 اور بنی عباس اس شرف سے محروم کئے جائیں پس بنی بریلانم آتا ہے کہ یا تو ان اصول خلافت کو جائز
 و بے اصل قرار دیں یا جس جس میں شرط پائی جائیں سب کو خلفائے موعود کہیں صورت اول
 میں تو سارے خلیفہ مصنوعی ثابت ہوتے ہیں و بصورت ثانی صحیح گندیاب رشاد رسول ہے
 اور دلیل بے پایانی ہے پس مقتضائے عقل تو یہی ہو کہ صورت اول اختیار کریں و منصب الہی کو بند
 کئے سپرد نہ کریں یعنی جن لوگوں نے یہ اصول بنائے ہیں انکی کوئی خاص غرض ہوگی البتہ حقیقین پرانے
 فکون کے واسطے کیوں اپنی ناک پر آفت نازل میں نہ بقول شخصے آگے آگے گرو اور چھپے چھپے جیلا
 الحمد للہ کہ اس حج و قح سے مدعیان خلافت غیر مستحقین کا دعویٰ باطل ہوا تو ہمارا دعویٰ بحال ہو
 للہ حبیبیت مذکورہ سے وہی حضرات معصومین مراد ہیں کہ جیسے پیر و اثنا عشری کہلاتے ہیں و رسوا طعنت
 میں مرقوم ہے کہ جمہوری نے جو معتبرین علماء و اہلسنت سے ہے باسناد خود ابن عباس سے روایت کی ہے
 کہ جناب سرور کائنات صلعم نے فرمایا ہے انا سید النبیین و علی سید الوصیین و انا الوصی
 بعد اثنا عشر و طم علی ابیہما و انہما الخ یعنی میں سید انبیاء ہوں و علی سید اوصیاء ہے اور میرے
 بعد میرے بارہ وی ہیں کہ پہلے انیس سے علی بن ابیطالب ہیں و آخر سب کے قائم آل محمد مہدی
 آخر الزمان ہیں و صاحب منزلتہ نے مسلم اور محی الدین عربی سے چند حدیثیں نقل کی ہیں کہ جن میں
 آنحضرت نے اپنے اہلبیت میں سے بارہ امام ہونے کی خبر دی ہے اور شاہ تراب علی صاحب کجا کور
 اپنی کتاب مطالب الشیعہ کے صفحہ ۳۵۴ میں نقل عن سیف المسلمین مصنفہ قاضی ثنار اللہ
 پانی پتی یوں قلمطراز ہیں کہ جو شخص جمیع اولیائے خدا کا حصول مرتبہ ولایت میں محتاج الیہ ہو
 وہ امام ہے اور یہ مرتبہ جلیل و منصب نبیل یعنی رتبہ ولایت جس کسی کو امام سابقین سے حاصل ہوا
 جناب ولایت تک کی روح پر فوج کے وسیلہ سے ملا اور بعد جناب سالنامہ صلح حملہ اصحاب رسول
 توابعین مقبول میں شہر پر آپ ہی کے وسیلہ سے فائز ہوئے اور بعد انتقال جناب ولایت تاب آپ کے

سید ابوالحسن علی بن ابی طالب

قول فعل کو ضرور تحسین سمجھتا ہے اور اسکے خلاف ہونے والے کو سراسر عوج چاہنا ہے اب پہل خلاف
 کی خلاف ورزی آئمہ اثنا عشر سے قابل ملاحظہ ہو کہ اصول میں تو ابو الحسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی
 کے اقوال سوا استدلال ہو اور فقہانہ جو حنیفہ و شافعی و مالک و حنبل کے قیاسات سے مالا مال ہو کہیں
 آئمہ اثنا عشر کا ذکر نہیں پہلا امام مفترض طاعت کو کیا سمجھیں گے ان کو تو زمرہ علمائیں بھی
 شمار نہیں کرتے دیکھو پیروان النعمان مصنفہ مولوی شبلی صاحب صفحہ ۳۴ امام زہری کا قول کہ دنیا میں
 چار عالم ہیں بن المستیب مدینہ میں و حسن بصرہ میں و کثول شام میں و زہری کوفہ میں حالانکہ امام
 زین العابدین اور امام محمد باقر اسکے زمانہ میں موجود تھے انکو علمائیں بھی شمار نہیں کیا اور صحیح بخاری
 میں غیروں کو ہزار احادیث لکھی ہیں اور حضرت امام جعفر صادق سے کوئی نقل نہیں کی حالانکہ
 چار ہزار روایوں نے آپ سے اخذ احادیث کیا ہے اور شمس الدین ہی نے اپنی کتاب المغنی میں نہایت
 بے پروائی سے بے شمار الا با ہے یعنی امام جعفر صادق کو ضعفا اور مجاہد میں شمار کیا ہے اس
 جہالت سبق آموز ابو جہاں کا کہیں ٹھکانا ہے اور کتاب میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہم تھج یہ
 البخاری الخ یعنی اسماعیل بخاری نے امام جعفر صادق علیہ السلام کی روایت کی ہوئی حدیث
 کو قابل احتجاج نہیں سمجھا بلکہ کہا ہے کہ میں اپنے نفس میں ان کی طرف سے کھٹکا پاتا ہوں۔ شاید اس
 لہو کا خوف ہو گا کہ اگر ان سے روایت کی تو کہیں طبیعت منقبض ہو کر بخار نہ آجائے پس طبیعت
 کا رجوع دوسری جانب والی معلوم ہوا کہ اس حال میں سر درست تو جان بچ جائیگی اور امام مالک
 نے بھی مرویات امام کو مقتضائے احتیاط و دور اندیشی ملک غیر سمجھا کہ دست اندازی نہیں کی تا وقتیکہ
 کسی دوسرے کو شریک وایت نہیں پائی یعنی فقط آل رسول کی روایت کو قابل اعتبار نہیں جانا
 اور امام رضا علیہ السلام کے ترجمہ میں لکھا ہے قال ابو طاہر یاقی عن ابیہ العجا یعنی ابو طاہر کہتا ہے
 کہ وہ جناب پو باب عجیب غریب باتیں نقل کرتے ہیں اور پھر کہتا ہے کہ ابو الحسن دارقطنی نے مجھے
 خبزی جو کہ علی بن موسیٰ اپنے باپ سے عجائب نقل کرتے تھے اور وہم کیا کرتے تھے اور خطا کیا کرتے
 تھے اور علی بن محمد عراقی مدنی نے اپنی کتاب تہذیبہ الشریعہ میں جناب امام یازہم کے باب میں

لکھا ہے ایسے بستی یعنی وہ کس شمار میں ہے یہ خیالات علما و فحالیفین کے آئمہ معصومین کی نسبت
 میں بہا اس صورت میں پروا و مطیع معصومین ہونا کیا معنی عود عوائے بے دلیل قبول خرد نہیں۔ شیعوں کی
 پروا و آئمہ معصومین ہونا ملاحظہ ہو کہ انکی جگہ تب صواب و فروع و تواریخ و اخلاق ان ہی حضرات کے اقوال
 سے ملوین اور کسی غیر کی روایت در صورت مخالفت کبھی قابل اعتبار نہیں جانتے۔ شیعوں کی پروا
 آئمہ اثنا عشر ہونا ایسا طشت از باہم افتادہ ہو کہ انکے مخالف بھی شاہد ہیں چنانچہ علامہ دہلی جناب
 مرزا محمد صاحب حرم نے ترجمہ میں تحریر فرمایا ہے کہ جامع الاصول میں اس طرح مرقوم ہے اب ہم ان
 مذاہب کا ذکر کرتے ہیں کہ جن پر اسلام کا مدار ہے وہ مذہب شافعی اور ابو حنیفہ اور مالک و حنبل و مذہب
 امامیہ ہے اور جناب امام محمد باقر کو مجتہد مذہب امامیہ لکھا ہے اور دوسری صدی کے مقدمہ میں یوں
 لکھا ہے کہ دوسری صدی کے شروع میں ولی الامر یعنی بادشاہ تو اماموں شیعہ تھا اور فقہائیں سے
 شافعی اور حسن بن زیاد و لو، جو کہ ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے تھے اگرچہ اس زمانہ میں مشہور نہ تھا یہ
 میں فوت ہوا ہے اور مذہب امامیہ میں علی بن موسیٰ الرضا تھے اور جلال الدین دوانی نے شرح عقائد میں
 لکھا ہے کہ اہلسنت اپنی عقائد میں صحابہ سے متمسک ہوتے ہیں و شیعہ ان روایات کا اتباع کرتے ہیں
 جو انکے بارہ اماموں سے منقول ہیں و شرح مواقف میں لکھا ہے کہ شیعہ وہ فرقہ ہے جس نے بعد جناب
 سرور کائنات کے حضرت علی کی فرمانبرداری کی اور آپ کی امامت کے انقص قابل ہوئے اور جوہر اور
 اس امر کے معتقد ہوئے کہ امامت و خلافت علی و اولاد علی سے مخصوص ہو دیکھو صفحہ ۶۲۷ اور اسی کتاب کے
 صفحہ ۶۲۹ میں لکھا ہے کہ شیعہ لوگ پہلے اپنی آئمہ کے مذہب پر تھے اور پھر بابت اذ زمانہ مختلف ہو گئے
 لکھا ہے کہ فی قول فیصل۔ اور مولوی جہانگیر خاں صاحب کوہ آبادی نے اپنی کتاب تہذیب و الاخلاق صفحہ ۲۴
 پر تحریر فرمایا ہے کہ شیعہ حضرت عثمان کے تین روز بگور و کفن پڑے رہنے پر طعنہ زن ہوتے ہیں اگر
 یہ الزام مان بھی لیا جائے تو معاملات شہداء کو بلا اس سے زیادہ تر قابل فسوس ہو در شیعہ اپنے
 گریبانوں میں منہ ڈالیں و ہماری منظومیت کی داو دیں۔ مولانا صاحب ممدوح کی اس تحریر سے
 صاف ظاہر ہے کہ شیعہ پروا و آئمہ معصومین میں ورنہ انکے مخالف اس واسطے کہ حضرت عثمان کی کیفیت

کے فکر سے ایسے جامہ سے باہر ہوئے کہ فوراً شہداء کر بلا کا طعنہ دیکر شیعوں کو گریبان میں منہ ڈالنے کا حکم فرمایا اور یہ خیال نہ رہا کہ مورت کی نالائق کا طعنہ وارث کو اور مقتدا کی ذلت کا الزام مقتدیوں کو دیا کرتے ہیں یہیں نہیں سنا کہ دشمن کو دشمن کی تحقیر و شرمندہ کرنے کا خیال کسی باوے شری سودائی نے بھی کیا ہو عی طر او زدن آنچہ راوند دل است مولوی صاحب چونکہ راست گفتار ہیں و رد و زبان میں سر و فرق نہیں سو اسطے صاف بول اٹھو کہ شیعہ پو گریبانوں میں منہ ڈالیں انکے بزرگ السیر تھے کہ مدتوں بگور و کفن پڑے رہو الحمد للہ اب ہم کو اس بات کے اثبات کی ضرورت نہیں ہی کہ پیر و اثنا عشر سنی نہیں و شیعہ ہیں ہمارے محسن دہ لوج جناب مولوی صاحب صوفی لذر خود تسلیم فرما ہے میں الفضل ما شہدت بہ الا عدل اء اور علاوہ ازیں میں کہتا ہوں کہ حضرات الجماعت اگر حضرات معصومین کے مقلد اور پیرو ہوتے تو ایسی بد اعتقادیوں کے بیابان میں حیران و سرگردان نہ ہوتے کہ جن پر یہود و نصاریٰ وغیرہ ضعیف المذہب بھی خندہ زن ہیں زانچلہ کچھ مختصر کیفیت اصوائین کی معرض بیاں میں لاتا ہوں و مختلفین سفینہ نجات کے ایمان کی تصویر کھینچ کر ناظرین بالانصاف کو دکھاتا ہوں پہلی اصل دین کی توحید ہے یعنی خداوند عالم وحدہ لا شریک لہ ہے اور کسی مکان و سمت میں محدود نہیں و جسم و صورت و زوال و غیر سے متبرک ہے اور حلول و رویت کا گمان اسکی جانب لڑا دلیل خفت عقل ہے سو اسطے کہ یہ سب صاف لوازم حدوث سے ہیں اور ہر حادث اپنی پستی و نیستی میں غیر کا محتاج ہے اور محتاج لائق خدائی نہیں ہو سکتا شعر اور اسنو کب سراو منی ۔

اگر لکھش قدیم است و ذاتش غنی مگر الجماعت کے مقولات قابل غور ہیں حدیقہ سلطانین میں مرقوم ہے کہ بعض کہتے ہیں کہ اللہ کے جسم و صورت ہے اور وہ عرش پر بیٹھا ہے اور اپنے بالشت سے و بقدر چپہ بالشت کے اسکا جسم عرش سے اونچا ہے جیسا کہ ملو نخل اور شرح مواقف میں مذکور ہے اور بعض کا قول ہے کہ خدا ہر شب جمعہ کو ایک گدھ پر سوار ہو کر آتا ہے اور مسجد کی چھت پر بیٹھ کر پارتا ہے کہ میری بندوں میں سے کوئی ہے کہ اپنی گناہوں سے توبہ کرے اور میں بخشندوں موطا امام مالک خطبہ ہے اور بعض معتقد ہیں کہ ہر روز قیامت جناب خاتون قیامت اپنے فرزند جناب امام حسین کا کفن خون آلودہ ہاتھ میں لیکر

زیرِ عرش فرما دیا چنانچہ اسوقت جناب باری اپنی پند لی زخمی دکھا کر فرمایا گا کہ اے میرے حبیب کی
 سخت جگہ تو بھی اپنی فرزند کی مصیبت میں صبر کر جیسا کہ مژد کے تیر مارنے پر میں نے صبر کیا چنانچہ
 مسند احمد میں اسکا تذکرہ موجود ہے اور دیدار کے اشتیاق میں تو سب کے سب زندہ درگور ہو رہے
 ہیں بلکہ بعض عاشق جانناں تو از خود رفتہ ہو کر اپنی محرومی دیدار پر دستِ حسرت ملتے ہیں اور کوچہ و
 بازار میں آوازِ بلند کوکتے پھرتے ہیں شعر جو عاشق ہو کسی پر نہ نشیں پر وہ جاویں سرِ بازار مارا
 چنانچہ بارہا عنقیان بحرِ طریقت کو بچشمِ خود دیکھا ہے اور کتابوں میں تو جو کچھ لکھا ہے اس کے بیان سے شرم
 آتی ہے (خیر اہل تصوف کے مقولات و خیالات کا تو ذکر نہیں کہ وہ کمال میں ہیں اور کیا الٹی مراد
 ہو مگر بروقتیاست دیدار کا ہونا تو قرآن سے ثابت ہے جیسا کہ ارشاد ہوا ہے وجوہ یومئذ ناضجة الی
 ربہا ناظرۃ یعنی خوش و خرم صورتیں قیامت کے روز اپنے پروردگار کو دیکھتی ہوں گی (ج) اس آیت میں
 خدا کو آنکھوں سے دیکھنا مراد نہیں ہو سکتا کہ اولاً قطعاً کے صریح خلاف ہے بلکہ بنا بر مذہبِ ملیت کے
 جسکی پروری کا حکم قرآن کے ساتھ دیا گیا ہے یہ مراد ہے کہ مومن اپنی پروردگار کی رحمت کے منتظر ہونگے
 ورنہ باصرہ کی کیا بساط ہے کہ اپنے خالق کو دیکھ سکے چنانچہ خداوندِ عالم فرماتا ہے (لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ
 یعنی بنیادیں اسکو ادراک نہیں کر سکتیں اور جسوقت حضرت موسیٰ نے اُس کے اصرار سے دیدار کی
 تمنا کی تو ارشاد ہوا لَنْ تَرَانِیْ یعنی مجھ کو ہرگز نہیں دیکھ سکے گا پس جو لوگ یدلر پر ادھار کھائے
 بیٹھے ہیں ان کی آنکھوں کو کھولیں و حقیقت حال پر غور کریں کہ اگر دیدارِ خدا ممکن ہوتا تو ہرگز وہ محروم نہ ہو
 جاتے خداوندِ عالم کو اپنی معشوق پر خیال کر کے مترحم نہیں شعر رقم بہ مسجد کے پائے نظارہ خوش ہر دستے
 بروکشید و غار ابھانہ ساخت ہے اور اگر یہ خیال باعثِ بقا و آرزو ہو کہ ہماری قیامت تک کی واویلا
 و اشوراہ کی صدائیں و رواغ و شاہ کی ندائیں موثر ہوں گی یعنی قیامت کو ضرور دیدار نصیب ہوگا تو بھی
 کمالِ دانی ہے اس واسطے کہ لَنْ فعل مضارع پر استقبال کی نفی تاکید کے واسطے آتا ہے اور استقبال
 کی حد و انتہا نہیں ہے قیامت بھی استقبال ہی میں ہے پس یہ فرمانا کہ ہرگز نہیں دیکھ سکے گا تو صاف
 دلالت کرتا ہے کہ کبھی دیدارِ خدا ممکن نہیں خداوندِ عالم مختلف الاحوال والا قوال نہیں ہے بطیفہ

دیدارِ کائنات

اگر بقول اُن کے قیامت کو دیدار ممکن مانا جاوے تو بڑی قیامت کی بات ہے قائلان دیدار کو یہ موقع ہاتھ آوے گا
کہ جامہ سیاہ پہن کر اٹھ پٹے کو دے پھرین اور اپنی محبوب کو سنا سنا کر محبوب کریں شعر و کلام و عشاق کی
دل سوز دعاؤں کا اثر بہ لہن ترانی کی رہی یا کو مطلق نہ خبر بہ دیدار کے اشتیاق میں مرنے والوں کو
مناسب ہے کہ راسی دیر کیواسطے مدہوشی سیاہ ہو کر غور کریں کہ کسی شے کی رویت بلا شرط و ذیل کے
ہو سکتی ہے یا نہیں اول مقابلہ دیکھنے والے کا دوسری چیز دیدنی کا آنکھ سے متصل نہ ہونا بلکہ کسی قدر فاصلہ
پر ہونا تیسرے ایسا بعید الفاصلہ نہ ہونا کہ باصرہ کی حد رسائی سے بیرون ہو چوتھے درمیان میں کوئی شے
حائل نہ ہونا پانچویں چیز دیدنی کا نہایت لطیف و رشفاف نہ ہونا کہ نظر اُسکے پار ہو جاوے جیسا کہ ہوا
چھٹے اُس پر روشنی کا محیط نہ ہونا کیونکہ تاریکی محض میں باصرہ کام نہیں لے سکتی پس ایسی حالت میں خدا
کا دیدار اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ خداوند عالم محتاج سمت و مکان نہ ہو اور جسم رکھتا ہے اور جسم بھی
کیف اور جسم کا کیا تو جسم مرکب ہوتا ہے اجزا سے اور جب جزاں سمین شریک ہو تو لا شریک
کہان رہا سو ہمارا خدا تو لا شریک ہے اور عیب نقص و بری ہے ایسا خدا دیدار بازوں کو ہی مبارک
ہو خدا کے جسم ثابت کرنے والی روایات انہیں حضرات کے ہاں مروی ہیں چنانچہ حلیۃ سلطانہ
میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت کی ہوئی یہ حدیث مرقوم ہے کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ عرشہ محشر
میں آئیں گے اور اہل محشر کو فرمائیں گے کہ تم لوگ یہاں کیوں کھڑے ہو وہ عرض کریں گے خدا کے دیکھنے کو
فرمائیں گے میں ہی تمہارا خدا ہوں جواب سن کر خدا ترے شمر سے بچاؤ تو ہمارا خدا کیوں ہو تو لگا پھر دوسری
صورت بدل کر آئیں گے اور آواز بلند کہیں گے میں ہوں تمہارا خدا پس اس وقت سب اُسکی تصدیق کریں گے
فرمان جائے اس خوش عقاد میں اور جانبازی کے معاذ اللہ خدا کو بہر و پیا نہادیا۔ یہ تو توحید کی
کیفیت تھی اب ہی عدالت جو دین کی دوسری اصل ہے عقل تو یہ کہتی ہے کہ خداوند عادل ہے اور
بیرکظالم نہیں کیونکہ ظلم کرنا بہت بُرا عیب و قبیح ہے اور مرکب فعل قبیح یا تو جاہل ہوتا ہے یعنی نہیں
جانتا کہ یہ کام بُرا ہے اور یا مجبور ہو کر مرکب ہوتا ہے مثلاً حاکم جابر کا قیدی کہ باوجود علم کے ترک فعل
کی قدرت نہیں رکھتا حکم حاکم مرگ مفاعلات جاکر ہر نیک و بد کو اختیار کرتا ہے اور یا احتیاج مندی

باعث ہو جاتی ہو مثلاً مہو کا بہکاری اور یا بلا احتیاج و بلا مجبوری عمد آفعل بکرتا ہو تو ایسا شخص
 کل عقل کے نزدیک کمال نادان کہلاتا ہو پس جناب باریؑ سب عیبوں سے بری ہو نہ اسکو جہل کی
 طرف منسوب کر سکتے ہیں ورنہ مجبور قرار دے سکتے ہیں ورنہ کسی چیز کا احتیاج مندرجہ ہو نہ حرف
 نادانی زبان پر لا سکتے ہیں پس حسب بات سے جناب باریؑ کی جانب عیب کا الزام عائد ہوتا ہو اس کا
 زبان پر لانا عقل کے خلاف ہو اس (خداوند کریم کو تو سب کا دل جانتی ہیں و کوئی بھی ظالم نہیں کہتا
 اور پجاعت تو مسلمان ہیں وہ تو کیونکر ایسی بات زبان سے نکال سکتے ہیں روزمرہ قرآن میں پڑھتے
 ہیں اِنَّهٗ لیس بظلامٍ للّعٰبِیْدِ یعنی اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہیں کرتا (ج) میں نے یہ تو نہیں کہا کہ
 پجاعت خدائے یگانہ کو عدل سے بیگانہ کہتے ہیں اور ظالم بتلاتے ہیں بلکہ اپنے اعتقادات ایسے مقرر
 کئے ہیں کہ عقل کے نزدیک ان سے جناب باریؑ کی جانب عیب نقص عائد ہوتا ہے اور عیب عقل
 کے خلاف ہو اور خلاف عدل کو ظلم کہتے ہیں و علیٰ ہذا القیاس قرآن شریف پڑھتے ہیں و اس کے
 مطالب پر دھیان نہیں کرتے دلیل اس پر یہ ہو کہ قرآن شریف میں وارد ہو ان تکفّر افاذ اللہ
 غنّٰ عنکم ولا یرضٰی لعبادہ الکفر یعنی اگر تم کافر ہو جاؤ گے پس تحقیق اللہ تم سے
 بے پروا ہو اور وہ خوش نہیں ہوتا ہے اپنے بندوں کی واسطے کفر سے دیکھو اس آیت سے ظاہر ہے
 اللہ کفر کا خالق نہیں کیونکہ اپنے فعل سے آپ ناراض ہو نا دلیل نادانی ہو اگر کوئی کاریگر ایک دھوکا
 دینے والی گھڑی بنا کر کسی ناواقف کے کبس میں رکھ دے اور پھر کہے کہ ہم ایسی گھڑی سے خوش
 نہیں کہ نہ حرکت کرتی ہو اور نہ وقت بتاتی ہو یا کوئی حاکم ایک مہل قانون بنا کر رعایا کے حوالے کر دے
 اور وہ جب انکی زبانوں سے نکل کر شائع ہو تو غضبناک ہو کر کہے کہ ہم ایسے قانون سے بیزار ہیں پس
 وہ کہنے سننے والے اس کاریگر کو اور مقنن کو کیا کہیں گے۔ اب چار یاریوں کے اعتقادات ملاحظہ
 ہوں کہ خدائے یگانہ کی عدالت پر چاروں طرف سے حملہ کر کے جھوٹا کرنا چاہتے ہیں چنانچہ شاہ
 عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ جو امر بندوں سے سرزد ہوتا ہے خواہ طاعت ہو یا معصیت سب کا
 خالق خدا ہے بندوں کو ان کے پیدا کرنے کی طاقت نہیں و عقل یہ کہتی ہو کہ اللہ تعالیٰ خالق ہستی ہے

اور بشر موجود خیر و شر ہے پس یہ کہنا کہ جس نے بشر کو پیدا کیا وہ ہی اُسکے افعال کا بھی خالق ہے
 محض غلط ہے اہلسنت کو ایسی بات منہ سے نکالنا مقام شرم ہے اس واسطے کہ امام فخر رازی نے
 لکھا ہے کہ لازم مذہب یہ نہیں ہوتا یعنی رویت جناب ہادی الجمعاعت کا مذہب ہے اور رویت
 کو جسم لازم ہے مگر جہانیت خدا کا معتقد ہونا مذہب نہیں پس یہاں بھی یوں کہنا چاہئے کہ اللہ
 انسان کا خالق ہے اور انسان سے جو افعال سرزد ہوتے ہیں ان کا خالق خود انسان ہے اللہ ان کا
 خالق نہیں اہلسنت صرف خالق خیر و شر ہونے پر ہی کفایت نہیں کرتے بلکہ فاعل خیر و شر بھی
 کہتے ہیں اس لئے کہ انسان کو اللہ نے پیدا کیا اور قوت باعہ و فاعلہ جسکے ذریعہ سے خیر و شر ظہور
 میں آئے اُس کا خالق بھی اللہ ہی ہے پس جس نے قوت فعل پیدا کی وہی فاعل بھی ہوا ہاں
 آدمی کے ہاتھوں سے افعال جاری کر دیتا ہے چنانچہ شیخ سعدی نے اس مضمون کو نظم کیا ہے شعر
 از خداں خلاف دشمن و دوست کہ دل ہر دو در تصرف است ہر گز تیر از کہاں ہے گزرد
 از کماند از بنید اہل خرد و مقام غور ہے کہ اگر تیر خطا کرے تو تیر انداز صاحب تو بقول شخصے دیوبنی
 بتیا چاند ساسیٹی اور پٹاخ مزے سے بیٹھے ہوئے چھپیں مروڑے اور سزائے خطا کاری بچاری
 امکان پر نازل ہوا اگرچہ وہ چلا چلا کر شور مچائے کہ میں کس قصور میں ماری جاتی ہوں میں تو
 ہمیشہ تسلیم خم کئے ہوئے حاضر خدمت رہی ہوں مگر کسی گوشہ سے آواز الامان نہ پائے قرباں
 جائے اس عدل و انصاف کے انسان افعال کے پیدا کرنے اور ظاہر کرنے میں تو دوسرے کا محتاج
 اور اس پر ابد الابد تیر عذاب کا آماج ہمیں تفاوت رہ از کجاست تا کجاست دو سر حملہ اعتقادی
 اہلسنت کا یہ کہ حسن و قبح اشیا حکمی ہے یعنی کسی چیز میں نہ بھلائی ہے نہ برائی بلکہ جسکو خدا نے بر کر دیا
 بری ہو گئی اور جسکو بھلا کہہ دیا بھلی ہو گئی (من) اس میں شبہوں کو کیا کلام ہے اس لئے کہ خداوند عالم سب کا
 ملک ہے اور ہر شے پر قادر ہے جسکو چاہا بر کر دیا اور جسکو چاہا بھلا بنا دیا اس میں کیا قباحت لازم آتی ہے
 حج جی اور تو کچھ قباحت نہیں مگر خدا کی عدالت پر دھتہ لگتا ہے دلیل اس پر یہ ہے کہ ترجیح بلامرجح لازم آتی
 ہے اگر کسی شے پر بلا کسی وجہ کے حکم بہتری اور افضلیت کا لگا دیا جائے تو یہ جائز نہیں

جہانیت کا مذہب

اور اگر وہ بڑا و بڑا ہے اس پر کوئی بری نہ ہو یہ حکم کی بات ہو پس عقل ہر بری چیز
 میں کچھ نہ کچھ برائی اور بھلی چیز میں کچھ نہ کچھ بھلائی کا ہونا ضروری ہے تاکہ بھلائی و برائی کا حکم انصاف
 کے خلاف نہ ہو اگرچہ بعض چیزوں کی بھلائی برائی پر ہماری عقل نہ پہنچ سکے مگر فی الحقیقت ان
 میں برائی اور بھلائی کا ہونا ضروری ہے اگر قبولِ شہادت کے ہر شے کی بھلائی برائی خدا کے
 حکم سے ہوتی تو چاہئے تھا کہ جو لوگ خدا کو نہیں مانتے جیسا کہ ہرے کسی چیز کو بھلا اور برانہ
 جانتے اور دیکھو کہ جس وقت بادشاہ چند ملازموں کو رکھنا چاہتا ہے تو حسبِ مراتبِ عقول
 انکو عہدے دیتا ہے ورنہ کوئی ذلیل اسکو عادل نہیں کہتا بلکہ قدرداں بتلاتے ہیں ضعیف بگم
 نام یاہ غلام کو امیر الامرا مقرر کرنے کی وجہ سے ذلیل ہو کر راہی ملکِ عدم ہوئی محمد شاہ کے
 عہد میں قوم ڈھاری و رزنانِ بازاری کی قدر افزائی باعثِ خرابی ملک ہوئی نادر شاہ کا حکم
 دوست و دشمن اور خیر خواہ و بدخواہ اور حامی و باغی سب پر بلا لحاظ حقوق جاری ہونا اس کے
 نظام مشہور ہونے اور آخر کو فساد کے ہاتھ سے فرشتے میں ہونے کا باعث ہوا پس عقل و نقلاً
 یہ دونوں اعتقاد قابلِ آزادی میں بلکہ اعتقادِ صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عادل ہے اور ہر عیب
 و نقص سب سے بری ہو اُس نے انسان کو پیدا کیا اور اپنے لطف و احسان سے اسکو عقل عطا
 فرما کر مختار کر دیا پس اگر اُس نے اس عطیہ پروردگار کو معطل نہ رکھا تو مستحقِ انعام ہوا اور اگر
 اُس نے اُس جو ہر بہتہ کی قدردانی نہ کی تو تمام مخلوق میں بے آبرو ہو کر مستوجبِ عتاب ہوا
 اگر نبیہ بخداوندِ عالم انسان کے دل میں خود ہی ایمان پیدا کرتا اور خود ہی کفر پیدا کرتا تو اس
 میں انسان کس وجہ سے مغرب و مشاب ہوگا اسکی کارگزاری کیا تھی جو کچھ اللہ نے اسکے ہاتھ
 سے جاری کرایا وہ ہوا اور مقتضائِ عدالت یہ ہے کہ جو جیسا کہ اسکی موافق شرع اور اجر پائے
 اور دیکھو قرآن شریف میں جا بجا نیکو کاروں کی مدح اور بدکاروں کی مذمت وارد ہے پس
 اگر بندے مجبور ہوتے تو انکی ثنا و مذمت فی الحقیقت خدا کی ثنا و مذمت ہوتی اور تیسرا حملہ

جنہا جنہا

ورنہ کچھ شکایت نہیں عقل کے نزدیک یہ بھی ظلم ہے اس (۱) ارسال انبیا خدا پر واجب ہونے کا کیا
 ثبوت ہے (ج) خداوند عالم کا عادل ہونا۔ اور حاکم عادل کی شان سے بعید ہے کہ اپنی رعایا کو ایسے
 مقام میں بھیجے کہ جہاں کے عجائب و غرائب کچھ انکی خفت عقل و احتیاج مندی انکو ایسا غافل
 کر دے کہ اپنے حاکم کی عظمت و شان اور قدر دانی کا مطلق خیال نہ رہے اور اس پر بھی کسی اپنی
 معتمد کے ذریعہ سے اپنی رضا مندی اور ناراضی کے اسباب ورائے چیزوں کے ناپائدار ہونے
 سے مطلع نہ کرے اور مبعاد قیام ختم ہونے کے بعد پھر ان کو عدول حکمی کا مواخذہ کرے ایسے شخص
 کو ظالم چھوڑ کر ظلم کتنا چاہئے اور خدا کی جانب ظلم کا گمان کرنا عقل کے خلاف ہے پس اسکا عدل
 اس پر واجب کر رہا ہے کہ دنیا کے عجائبات میں بچنے ہوؤں کی رہنمائی کیواسطے انبیا کو بھیجے تاکہ
 مبعاد معین کے بعد جب اُسکی طرف جائیں تو در صورت مخالفت اپنی معذوری درمیان نہ لائیں
 اور سوائے عدول حکمی کو ظلم نہ بتائیں (۲) اللہ تعالیٰ قادر ہے اور جب اس پر کچھ واجب
 ہوا تو ہماری طرح سو مجبور ہو گا (ج) ایسا خیال کرنا محض خام خیالی ہے کیونکہ مجبور اسکو کہتے
 ہیں کہ کسی اپنی غیر کے حکم کی چار و ناچار تعمیل کرے اور ارسال انبیا کو کسی اور نے اس پر واجب
 نہیں کیا ہے بلکہ اسکا عدل مقتضی ہے کہ اپنے بندوں کی ہدایت کے واسطے انبیا کو ضرور بھیجے
 اسلئے کہ اگر بروز قیامت بالاحاظ کارگزاری سب کو کیساں نعم دے تو نا قدر دانی کا الزام عائد
 ہوگا اور اگر مقررین کو محروم و محروم کرے تو وہ فوراً بول اٹھیں گے کہ تو نے ہمارے کب جتلا یا تھا کہ یہ
 تقصیر ہے پس ہم نے جو کچھ کیا برا نہیں کیا یہ منکر سن بات کی ہے لہذا اتمام الحجۃ ضرور ہوا کہ اپنی عدل
 پر حرف نہ لائے دے اور انبیا کے ذریعہ سے سب کو تنبہ کر دے کہ یہ کام ذریعہ انعام ہے اور شغل
 باعث ناکامی ہے اور چوتھا حملہ السنۃ کا اللہ کی عدالت پر یہ ہے کہ انبیا پر خطا تجویز کرتے ہیں چنانچہ
 کتاب تخطیۃ الانبیا موجود ہے کسی نبی کو صاف نہیں چھوڑا کرتے کہ جناب رسول خدا صلعم کے ذمہ بھی
 بہت سے اتہامات لگا رکھے ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ کنز المعرفۃ میں تحفہ عزیزیہ اور دیگر علمائے ثقات
 کی تحریروں سے نقل کیا ہے کہ جب آنحضرت صلعم نے مقام بدر میں اسیروں کے باب میں مشورہ

کیا پس حضرت عمر نے سب کے قتل کی رائے دی اور آپؐ اسکے خلاف عمل کیا تو جنابِ حدیث سے
 آیہ عتاب نیز آیا تَرِدُونَ عَرْضَ الدِّينِ اَلَمْ يَعْنِ تَحْمِ دُنْيَا كَامِلٍ وَمَتْلَعٍ جَاهِتِهِ هُوَ اَوْ خُدَّ اٰخِرَتِ كَا
 جَاهِتِهَا هُوَ اَوْ اَللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ہے اگر پہلے سے خدا کا نوشتہ نہ ہوتا تو ہم سب پر بڑا عذاب نازل ہوتا۔
 شاہ صاحب نے تحفہ میں اپنی بے برگگی یوں ظاہر فرمائی ہے کہ جناب سرور کوین صلعم اس عتاب میں
 شامل بلکہ معاتبین کے فرد کال میں۔ لغو وبالسد من ہذہ الاعتقاد تعجب ہے کہ اہلسنت نے اثبات
 تحفیت الانبیاء میں اس قدر اہتمام کیوں کیا غور کرنے سے یہ مصلحت معلوم ہوتی ہو کہ جب انبیاء کا خا ط
 ہونا خاص و عام کی زبان پر جاری ہوگا تو حضراتِ ثلاثہ کی خلاف ورزیوں پر نگاہ نہ جائیگی مگر اس
 سے کیا ہوتا ہے عم کہ نوال شست از رنگی سیاہی * ان حضرات کی خوش طواریاں ایسی نہیں کہ
 کسی حیلہ سے پوشیدہ ہو سکیں جس قدر ہوا خواہ ثلاثہ کی عیب پوشی میں کوشش کرتے ہیں اس قدر وہ
 حضرات با ہم فضیحت پر چڑھ کر انگشت نما ہو خاص و عام ہوتے ہیں شعرِ حالِ تقدیر سے ہرگز نہ کچھ
 مرض بڑھتا گیا جوں جوں واکی * اسل / انبیاء کے معصوم ہونے کا کیا ثبوت ہو۔ (ارج) انبیاء کے
 معصوم ہونے پر ہمارے علمائے بہت دلیل بیان کی ہیں زانجملہ ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء
 کو مبعوث فرمایا ہے تو ضرور کسی غرض کے واسطے ہو پس اگر انبیاء سے خطا و گناہ سرزد ہو تو کیا عجب ہے
 کہ اسکی عیب پوشی کے واسطے کذب دروغ بھی ان سے واقع ہو اور جھوٹے کے قول پر کھلی عتماد
 نہیں ہوتا اگرچہ بالکل سچ بولے پس انبیاء کا بھیجنا فعلِ عبت ہو جانا اور خدا سے فعلِ عبت کا ضامن
 ہونا محال ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ انبیاء سے گناہ صادر ہونے میں جماعِ ضدین لازم آتا ہے اور یہ
 ہو نہیں سکتا کیونکہ انبیاء کی طاعت عقلاً و نقلاً ہر طرح سے واجب ہو اور عاصیوں کی متابعت و
 صحبت سے تنفر لازم ہے چنانچہ جناب باری فرماتا ہے لَا تَرْكُؤْا اِلَى الَّذِیْنَ ظَلَمُوا یعنی شرع
 کی نافرمانی کرنے والے کی طرف رغبت نہ کرو پس یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جسکی اطاعت کرنا واجب
 ہو اس سے تنفر بھی ضروری ہو لہذا انبیاء کا معصوم ہونا ضروری ہوا (اسل) یہ تو معلوم ہوا کہ نبوت
 ضروریات سے ہو مگر جناب سرور کا ثبات کہ سچ ہے نہ کہ کاذب ہے یہ ثابت ہوا (ارج)

چنانچہ

کا عادل ہونا۔ اس لئے کہ خلاف عقل ہو کہ بادشاہ عدل کسٹر کے ملک محروس میں کوئی ناعاقبت اندیش
 اس کا لازم بنکر عترت کو اس کے قانون کے خلاف قانون تعلیم کر کے مستحق سزائے سخت کا کردے
 اور وہ بادشاہ باوجود شان و شوکت چپکا بیٹھا ہے اور اس بن غی کی سرکوبی نہ کرے پس اگر نیاہ
 بخدا آنحضرت صلعم سچے پیغمبر نہ ہوتے تو خدا پر واجب تھا کہ اپنے کسی معتمد علیہ کے ذریعہ سے آپ کا
 کذب ظاہر کر دیتا جیسا کہ زردشت و میلہ وغیرہ کا کذب و فریب فوراً سب کو جلا دیا اور دیکھو قانونی
 بات ہو کہ کسی شخص کا قبضہ بصورت علم و اختیار مالک البض کے استحقاق کی دلیل ہو پس آپ کا تیس
 برس کا قبضہ کس دلیل سے اٹھایا جاسکتا ہے اور یہ قبضہ صرف آپ ہی کی ذات تک محدود نہ تھا
 اپنے بعد بارہ خلیفہ مقرر کر گئے کہ اسی ضابطہ کی پابندی کریں و کبھی اسکی مخالفت نہ کریں و کسی
 کو مخالف نہ ہونے دیں لہذا اگر نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ موجود ہو اور ایک آدمی مدتوں ایسی مصنوعی
 کارروائی کرتا ہے اور اسکو خبر نہ ہو اور بضر محال اگر اس پر بھی کوئی آپ پر مداخلت بجا کا دعویٰ
 دائر کرے تو آپ کے ہوا خواہ ایسی نظیر پیش کر سکتے ہیں جو حاکم علی الاطلاق کی عدالت سے صادر ہوئی
 ہے وہ یہ ہے کہ جب کبھی اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی معتمد علیہ کو اپنی رعایا کی حفاظت کے واسطے بھیجا
 ہے تو اس کے ساتھ ضرور ایسی علامت بھی مقرر کی ہے کہ جس کے ذریعہ سے اس زمانے والے اس فرستادہ
 کو اللہ کا سچا فرستادہ ماننے میں تامل نہ کریں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کو معجزہ عصا کا امت ہوا کہ جسکو
 دیکھ کر سحر کی حقیقت جاننے والوں کو اس کے منجانب اللہ ہونے کا یقین ہو گیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو
 علاج امراض و احیاء موت عنایت ہوا کہ جس کے مقابلہ میں بڑے بڑے کامل حکیموں و رڈاکٹروں کو
 عاجز ہو کر علامت نبوت کہنا پڑا پس اسی طرح سے آنحضرت صلعم نے اپنا فرستادہ خدا ہونا حسب واج
 زمانہ فصاحت کلام سے سب کو باور کرایا کتنی بڑی جرأت کی بات ہو کہ ہزاروں شنواران بحر فصاحت
 و بلاغت کہ جن کے عظیم النظر ہونے میں کسی کو کلام نہ ہو موجود ہوں بڑے شد و مد کے ساتھ ایک بے
 چار شخص دعویٰ کرے کہ اگر کسی کو اس میں کچھ شبہ ہو تو سب اکٹھے ہو کر ایک چھوٹی سی سورۃ کی
 مثل تصنیف کر دکھاؤ اور یہ دعویٰ صرف اپنے زمانہ کی کے لوگوں کے مقابلہ میں نہیں بلکہ قیامت

ایک کا دعویٰ ہے کہ میں ہی وہ جتنی کہ قدروانان فصاحت کلام بے اختیار بول سکتا تھا اِذَا هَذَا الْبَشَرُ
 کلام البشر یعنی یہ بشر کا کلام نہیں ہے بلکہ خالق البشر کا ہے جیسا کہ صاحب کلام بے نظیر
 ہے ایسا ہی اُس کا کلام لامتناہیل ہے پس قانون عقل کے بالکل خلاف ہے کہ نبیائی سابقین کی
 پیش کردہ سندوں کے جعلی ہونے کا ثبوت نہ دے سکنے سے تو وہ سچے نبی مانے جائیں حالانکہ کسی
 وقت سے اب انکی نقل بھی نہیں مل سکتی اور آنحضرت صلعم نے جو سند اپنے دعوے کی تصدیق میں
 پیش کی جو وہ بلا روکے جانے کے قابل تسلیم نہ ہو اگرچہ پر زمانہ میں ہر نصف مزاج کی رو برو موجود
 ہے پس جب تک کہ اس تناویز عظیم النظر کا جعلی ہونا ثابت نہ کیا جاوے ہر مدعی کذب کا ذبح ہو اور
 جرم افترا اور فریب ہی میں سزائے سخت کا مستحق ہے اور اسکے سوا آپ کی نبوت پر وہ واقعات
 بھی دلیل قاطع ہیں جو بسبب صراحت منکرین کے وقوع میں آئے از انجملہ غیب کی خبروں کا بیان کرنا
 اور چاند کے دو ٹوٹنے کر دینا وغیرہ ہیں پس شوق القمر میں یہ احتمال ممکن ہے کہ جس طرح سے گھر میں
 کچھ مدت بعد واقع ہوا کرتا ہے اسی طرح سے بہت مدت بعد شوق القمر بھی ہوا کرتا ہوا اور کسی
 جن طویل العمر نے آپ کو خبر دے دی ہو کہ فلاں وقت ایسا ہو گا اور آپ نے اُسکو اپنے دعوے کا مصداق
 سمجھ کر دعوے کر کے بوقت معلوم اشارہ کر دیا ہو (ج) اس کا جواب جو اسباق سے حاصل ہے
 یعنی عدالت خداوندی سے بعید ہے کہ فریب کا فریب ظاہر نہ کرے اور پھر فریب خوردہ لوگوں
 پر غتاب فرمائے خداوند عالم عالم الغیب الشہادہ ہو اور شہر موجودہ و آئندہ کے جزو کل سے واقف آگاہ
 ہے پس لاریب فیہ کہ وہ ضروری اس بات کو بھی ضرور جانتا ہو گا کہ اس شخص کے جھوٹا دعویٰ کرنے
 سے میری خلقت اسکی تابع ہو کر گمراہ ہو جائیگی اور میں اپنا اس قانون میں جو شائع ہو چکا ہو صاف
 طور سے جلا چکا ہوں کہ ہر باغی و گمراہ کو جس و ام کی سزا دی جائیگی اور اس حالت میں بیچاری رعایا
 کے گمراہ کرنے والے کا باغی ہونا کسی پر ظاہر نہ کرے تو اُسکو ظالم کہنے میں کس کو تا مل ہو گا (س)
 شوق القمر کا ہونا ایک خبر ہے اور خبر میں کذب بھی ممکن ہے (ج) خبر میں احتمال شوق تک ہو
 سکتا ہے جب تک خبر و منہدہ کا صادق ہونا محتمل ہو اور جس خبر کے بکثرت خبر و منہدہ متفق اللفظ و معنا

شوق القمر

ہوں تو وہ خبر عقل کے نزدیک ضرور قابل اعتبار ہے اگر ایسا نہ ہو تو نہایت دقت واقع ہوگی یعنی
 ہر وہ چیز کہ جسکو چشم خود نہ دیکھا ہو لائق اعتبار نہ قرار پائیگی آجکل ہمارے ہندوستانی بھائی جو
 ملک مغظمہ کے قبال کی قسمیں کھا رہے ہیں اور خدا اللہ ملکہا کی صدائیں بلند کر رہے ہیں اور اسکے
 عدل و انصاف کے مقرر ہو کر مادرِ مہربان کا خطاب سے رہے ہیں اس کا باعث و ثوقِ خبر ہی
 تو ہے جو اسکے دیکھنے والوں سے علوم ہوئی ہے اور چین و ختن اور روم و مین اور یورپ توران
 اور عرب ایران وغیرہ کو جن لوگوں نے کبھی خواب میں بھی نہیں دیکھا مثل دیکھنے والوں کے انکے
 وجود کے قال میں اس کا سبب خبر ہی ہے یا کیا اور زمانہ سابق میں یہاں یورپین کا وجود بال
 عنقا پر منقوش تھا و ثوقِ خبر نے ہی یہ دن دکھایا کہ آج تمام ہندوستان میں بلکہ اسکے اطراف
 و جانب میں اس جنہی قوم کا طوطی چہک رہا ہے بائیس مرتبہ جہاز بقصد ملک ہند یورپ سے چھوڑا گیا
 مگر تلاطمِ امواج نے ساحلِ مراد پر نہ پہنچنے دیا بلکہ بہت سے جہاز غرق بھی ہو گئے اور ہزاروں جانیں
 تلف ہو گئیں تین سو سو مرتبہ کامیابی ہوئی اور رفتہ رفتہ فرخِ سیر کے عہد میں ہماری سرکار کے
 آفتابِ قبال نے اپنی شعاعوں کا جلوہ دکھایا اور تجارت کے ذریعہ سے بقول شخصے ہلدی
 نگی نہ پھٹکری چٹاخ ہو آٹری مفت میں سارے ملک پر قبضہ ہو گیا اور اخبارِ قدیمہ کے و ثوق
 ہی نئی دنیا کا راستہ بنا دیا پس معجزہ شوقِ القم اور دیگر معجزات آنحضرت صلعم کے معتبر ہونے کے واسطے
 تو اخبار کافی ہے اور جبکہ جناب سرورِ کائنات صلعم کی نبوت بدلائل عقلی و نقلی ثابت ہوئی تو
 عقل کے نزدیک خلفائے رسول کا مامورینِ تدبیر و ماضوری ہے اور کمیٹی کے انتخاب سے خلیفہ
 رسول مقرر ہونا محض غلط اور بے معنی ہو (اس) خلافت کمیٹی کی رائے سے صحیح نہ ہونے کا کیا ثبوت
 ہے (ج) غرض خلیفہ کے تقرر سے یہ ہے کہ جو قانون رعایا کو بری باتوں سے روکنے اور اچھی
 باتوں کے سکھانے کی واسطے نبی خدا کے دربار سے لایا ہے تاکہ اسکی حفاظت و اشاعت کا حقہ عمل
 میں آئے اور کوئی شخص تخمین اور قیاس کی جرأت نہ پائے اور جو لوگ بسبب اپنی لاعلمی یا
 اشتغالِ مورِ معاش کے اس قانون کے سمجھنے اور اسکی تعمیل سے قاصر و عاجز ہیں انکو مقلدین کی

بخشاہت

انشاء سے مطلع کرے پس ایسے شخص کی تشخیص خدا ہی کا کام ہے کہ وہ عالم الغیب و الشہادہ ہے ایسے
 موقع پر انسان کا انتخاب قابل اعتبار نہیں ہو کیونکہ جس امر کی واسطے کامل انتخاب کی ضرورت ہے
 اس سے انتخاب کنندہ لوگ خود بے بہرہ ہیں پس کیونکر بتا سکتے ہیں کہ فلاں شخص اس قابل ہے
 بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی بسبب نقص عقل کے قابل کو ناقابل اور ناقابل کو قابل سمجھتے ہیں
 چنانچہ جس وقت حضرت اسماعیل علیہ السلام نے طاہوت کو اپنی خلافت کے واسطے انتخاب فرمایا
 تو یہودیوں نے بہت کچھ شور و غل مچایا اور اپنا قابل خلافت اور طاہوت کا ناقابل ہونا تجویز کیا
 اس وقت جناب باری سے فرمان صادر ہوا قال ان الله اصطفاه عليكم بسطة في العلم والجسم
 یعنی اللہ تعالیٰ نے طاہوت کو علم و شجاعت میں کامل و رنیا بت پیغمبر کی قابل دیکھ کر انتخاب کیا ہے
 پس اب غور کرنا چاہئے کہ جناب رسول خدا کے حکم سے بندوں کی ہدایت کے واسطے دنیا میں
 آؤ اور سب کی یہودی کو احکام سے بھرا ہوا ایک قانون خداوند عالم کے دربار سے لائے اور وہ
 قانون قرآن شریف ہے جس میں جمیع علوم اولین و آخرین کا ذکر ہے مگر وہ ایسا صامت یعنی
 چپ ہے کہ کچھ نہیں بولتا تا وقتیکہ کوئی اس کے مطالبے سمجھائے اور منظور ہے کہ کل مخلوق حال و
 استقبال اس کی پابند رہے پس کیونکر عقل جازت دے سکتی ہے کہ رسول خدا صلعم ایسے مجمل قانون
 کو بلا کسی قانون داں کے محل چھوڑ جائیں یا قانون داں کی تجویز ان لوگوں کی رائے پر منحصر
 فرمائیں کہ جن سے اس قانون کی تعمیل کرنا مطلوب ہے اور وہ اس سے بے بہرہ ہیں اس
 آپ نے تجویز خلیفہ کو ایسے شخصوں کی رائے پر چھوڑا تھا کہ جو قانون الہی کو خوب جانتے تھے اور
 اہل حل و عقد کہلاتے تھے (راج) یہ بالکل جھوٹ ہے اگر اہل اسلام میں ور کوئی قانون الہی کو سمجھنے
 کی لیاقت سے بہرہ یاب ہوتا تو جناب عالم اولین و آخرین یعنی جناب سید المرسلین یوں ارشاد
 نہ فرماتے اِنِّیْ نَارِدُ فِیْکُمُ الثَّقَلِیْنِ کتاب اللہ و عترتہ الیہ یعنی اے گروہ اسلام میں
 اپنے بعد تم میں دو چیزیں بزرگ چھوڑے جاتا ہوں ایک ان میں سے کتاب خدا ہے اور دوسری
 میرے اہلبیت اگر ان دونوں کی پیروی کرو گے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے و اگر باوجود بہت قانون

وال موجود ہونے کے صرف عمرت کی تخصیص قرار دی جاوے تو آپ کے ذمہ بہت بڑا الزام عائد
 ہوگا کیونکہ بلا کسی وجہ کے ایک شخص کو دوسری شخص پر ترجیح دینا عطلانا جائز ہے اسے ترجیح بلا
 ترجیح کہتے ہیں پس ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ رسول خدا صلعم ایسی کھلی نا انصافی اختیار فرمائیں بلکہ
 لاریب فیہ کہ سوائے عمرت رسول کے کلام الہی کے کما حقہ سمجھنے سے کل ال اسلام عاجز و قاصر
 تھے اور ہرگز اس قابل نہ تھے کہ تجویز خلیفہ اٹلی رائے پر چھوڑی جائے کیونکہ بعض ان میں سے منافق
 بالفعل تھے اور بعض منافق بالقوۃ اور باوجود اسکے اصحاب رسول میں شمار ہوتے تھے چنانچہ امام
 نووی نے منافقین کے حال میں لکھا ہے اِنَّهُمْ كَانُوا مَعْدُودِينَ فِي اصْحَابِهِ الْحَقِّ یعنی
 وہ لوگ اصحاب رسول میں شمار ہوتے تھے اور شریک جہاد رہتے تھے اور صحابین میں مرقوم ہے
 سَيَعُو الدِّينَ كَمَا بَدَأَ غَرَبُ يَبَا یعنی دین اسلام جیسا کہ پہلے سبب قلت اہل ایمان کے
 مثل ایک غریب بکس کے تھا ویسا ہی عنقریب ہو جائیگا لَا زَالُوا هَرَسًا تَدَايَتْ
 مِنْ دُفَارِ قَتْلِهِمْ یعنی آپ فرماتے ہیں کہ میری وفات کے بعد وہ لوگ مترد ہو جائیں گے
 یعنی وقت وفات ابتداء ارتداد ہے اور اسکا سلسلہ تاقیامت جاری رہیگا اور بعض اصحاب
 اس وقت میں ایسے بھی تھے کہ جن سے یوں خطاب فرمایا گیا سَتَحْرُصُونَ عَلٰی اِلْمَارَةِ وَ يَكُونُ
 النَّدَامَةُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ یعنی اے گروہ عنقریب وہ وقت آنے والا ہے کہ تم لوگ حرص امارت
 ہو گے اور اس سبب سے بروز قیامت ندامت تم پر طاری ہوگی کما صرح بہ فی سرائر الجہات
 کوئی دلیل کہہ سکتا ہے کہ ایسے ایسے نامعلوموں کی رائے پر تجویز خلیفہ چھوڑنا رسول کو بلکہ کسی
 ذلیل کو جائز ہے اسکو بھی جانے دو مگر بعض تازہ مسلمان تھے اور بعض بسبب طلب معاش
 کے پریشان اور بعض بسبب بعد مسافت کے ہر وقت یا اکثر اوقات حاضری خدمت سے محذور
 تھے پس اس سبب انکو پوری پوری واقفیت کلام الہی سے نہ ہوئی تھی اور بعض ایسے عالمی مانع
 بھی تھے کہ انکو مسلمان ہوئے ایک عرصہ گزر چکا تھا اور ہمیشہ صحبت رسول میں بھی رہتے تھے
 مگر اس پر بھی انکو معلومات دین سے کما حقہ بہرہ یابی حاصل نہ ہوئی تھی وہ ذاتِ بابرکات

حضرت ابو بکر صاحب ہیں کہ حسب تصریح قول فیصل عمرؓ میں جن سے کل اکیسویا لیس حدیثیں
گوشتدار الہام سلام ہوئی ہیں از انجملہ ایک حدیث الانرث الہام اور ایک الاجتماع اُمّتی الخ یہ کہ جن کی
موضوعیت اور الاصلیت ہم آئندہ چند مقاموں میں انشاء اللہ ثابت کریں گے یہ صورت تو آپ کی
نقل احادیث کی تھی اب قانون الہی کے عبور کا حال سنئے کہ ایک دفعہ ایک عورت آپ کے اجلاس
خاص میں آئی اور اپنے پوتے کے ترکہ میں سے اپنا حصہ دریافت کیا سنکر کچھ تامل کر کے فرمایا کہ کلام
خدا میں تو تیرا کچھ حصہ نہیں معلوم ہوتا اب تو جہاں سے آئی ہے چلی جا میں پھر کسی سے پوچھ کو
تجھے جواب دو گا دیکھو مشکوٰۃ شریف صفحہ ۱۳ اور حضرت عمرؓ صاحب کے نقص علم پر لولا علیٰ لہلک
عس دلیل کافی ہے مقام غور ہے کہ جو لوگ بگمان مریدان افضل ترین امت تھے ان کا
سرمایہ علم تو اس درجہ تھا اب وہ کون کون حضرات تھے کہ جن کی کامل رائے پر تجویز خلیفہ کو
منحصر فرما دیا تھا اور ان کا ساختہ و پرداختہ بہ دل و جان منظور کر لیا تھا پس عقل کے نزدیک
کمیتی کا انتخاب خلافت کے باب میں ہرگز قابل اعتبار نہیں و رہٹ و مصری کا کوئی علاج نہیں
اور جناب باری فرماتا ہے قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُوْنُ یعنی شکر گزار بندے کم ہیں
پس بنا بر اسکے بھی تجویز خلیفہ کو اُمت کی رائے پر چھوڑنا گویا فتنہ و فساد کی بنیاد قائم کرنا ہے
کیونکہ یہ آیت شریفہ صاف دلالت کر رہی ہے کہ اچھوں کی قلت اور بُروں کی کثرت ہو اور
بُروں کا اجماع ممکن ہو کہ تا امکان بُرے پر ہی ہو بقول شخصے کند ہم جنس با ہم جنس پر واز
اور چونکہ کمیٹی کا منشاء یہ ہے کہ کثرت رائے پر عمل کیا جاوے پس اچھوں کی قلت راہ کو کا عدم ہوگی
اور بدوں کا انتخاب کردہ کہ اس قابل ہو سکتا ہو کہ قانون الہی کی حفاظت کر کے مکاتیب تحتو
سے تعمیل کرائے انصاف کی نگاہ سے دیکھنا چاہیے کہ چوروں کا انتخاب کیا ہوا محض دار اور سچڑوں کا
پسندیدہ سپہ سالار کب لائق اعتبار ہو سکتا ہے اور جناب باری فرماتا ہے الیوم اکملت لکم
دینکم الخ یعنی آج کے دن میں نے تمہارا دین کامل کر دیا پس جبکہ دین کامل کرنے والا خدا
ہے تو خلیفہ رسول مقرر کرنا بھی اسی کا کام ہے کیونکہ خلافت دین کا جزو اعظم ہے دین

کی حفاظت و اشاعت تا قیامت خلیفہ کی بدولت ممکن ہو اور اگر خلیفہ کا تقرر دوسروں کی
 رائے پر چھوڑ دیا تو کمال دین کی خبر بیکار اور مقام غور ہے کہ اگر منصب امامت امت کے اختیار
 میں ہوتا تو از آدم تا عیسیٰ کبھی تو ایسا وقوع میں آتا بلکہ ہر نبی اپنے عالم حیات میں جانشین مقرر کر کے
 اسی ملک بقا ہوا لہذا عقلاً و نقلاً مدعی تجویز خلافت کا ذب بد انجام ہے اور خلیفہ رسول کا تقرر
 خدا کا کام ہے اور جبکہ امام کا تقرر من جانب اللہ ثابت ہوا تو عقلاً امام کا معصوم ہونا بھی ضروری
 ہے ورنہ غرض تقرر حاصل نہوگی (س ۱۹) خلفائے رسول کے معصوم ہونے پر کیا دلیل ہے
 (ج ۱۰) امام کی اطاعت سب پر واجب ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اطیعوا اللہ و اطیعوا
 الرسول و اولی الامر منکم یعنی اطاعت کرو تم خدا کی اور اطاعت کرو رسول و راوی الامر کی
 اور ظالم و نافرمان بردار الہی سے احتراز واجب ہے جیسا کہ ارشاد ہوا ہے لا تکنوا الی الذین
 ظلموا یعنی خدا کی نافرمانی کرنے والوں کی طرف رغبت نہ کرو پس اگر امام معصوم نہ ہو تو اجتماع
 خدین لازم آئے گا یعنی جسکی اطاعت واجب ہو اس سے نفرت بھی واجب ہوگی اور یہ ہو
 نہیں سکتا اور جب عیث کو امام سے نفرت ہوگی تو جس غرض کے واسطے امام کو مقرر کیا گیا ہو
 وہ حاصل نہوگی اور تقرر امام فعل عبث قرار دیا جائیگا اور یہ نشانیاں ذات الہی نہیں پس ضرور
 ہے کہ امام معصوم ہو مگر سخت تعجب آتا ہے کہ اہل سنت نے اپنی کثرت کے گنڈے پر خدائے یگانہ
 کی نافرمانی کا مطلق خیال نہ کیا اور یہ دھڑک کہہ بیٹھے کہ امت کو اختیار ہے جسے چاہے امام بنالے
 اور اس پر بھی صبر نہ آیا ایسے ایسے شخصوں کو رسول کا قائم مقام بنا دیا کہ جن کی کوئی فضیلت
 قابل تسلیم نہیں (س ۱) حضرات ثلاثہ کے تو بہت فضائل کتب میں مذکور و مسطور ہیں زانچہ ایک
 آیت غار ہے جو حضرت ابو بکر صاحب کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے اور ابو بکر صاحب اس خلفاء
 میں یہ غار ہے لا انتصرہ فقد نصرہ اللہ اذ اخرجہ الذین کفروا انا انی اثنتین
 اذھما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان اللہ معنا فانزل اللہ
 سعینتہ علیہ و آیدہ یجنودہ لکم تروھا ترجمہ ظاہری اس آیت کا یہ

معصوم ہونا

آیت غار کا بیان

کہ اے جہاد سے کاہلی اور پہلو تہی کرنے والو اس وقت میں اگر تم رسول کی مدد نہ کرو گے تو کچھ پروا نہیں
 اللہ اُسکی مدد کرے گا جیسا کہ پہلے اس سے اُسکی مدد کی ہے اب ان اوقات کا ذکر فرماتا ہوں کہ جن میں
 اللہ نے اپنے رسول کی مدد کی ہے تحقیق مدد کی ہے اللہ نے اپنے رسول کی جبکہ کفار نے اُسکو مجبور
 کر کے شہر مکہ سے نکال دیا تھا جبکہ ثانی اشین تھا اور اسوقت مدد کی جبکہ وہ دونوں غار میں تھے اور
 اسوقت مدد کی جبکہ رسول نے اپنے ساتھی سے کہا تھا کہ تو بخ مت کر اللہ ہمارے ساتھ ہے پس
 اللہ نے اُس پر اپنی سکینہ یعنی رحمت نازل کی اور ایسے لشکر سے اُسکی مدد کی کہ جسکو کسی نے نہ دیکھا
 اس آیت میں ابو بکر صاحب کی کم از کم چھ فضیلتیں مذکور ہیں (۱) اللہ نے انکو اشین فرمایا ہو (۲) رسول
 کا صاحب کہا ہو (۳) اللہ اُنکے ساتھ ہے بیلان اللہ مضافاً (۴) آنحضرت کا غار میں کلمہ لا تحزن فرمنا
 ولالت کرتا ہے کہ آپ کو ابو بکر سے بڑی محبت تھی (۵) اللہ نے اُن پر اپنی سکینہ یعنی رحمت نازل
 کی (۶) بڑی جانبازی کی بات ہو کہ ایسے نازک وقت میں بھی حضرت کا ساتھ چھوڑا (ج) اچہ لاور
 است فذوے کہ کف جراح وارو۔ یہ آیت اور ابو بکر صاحب کی فضیلت کا اثبات۔ وہی مثل ہے
 کہ حُبُّ الشَّيْءِ يَمُوتُ وَيَمُوتُ يَعْنِي حُبُّ شَيْءٍ يَمُوتُ اَوْ رُحْمٌ يُقَبَّحُ بِهَا لَوْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا
 اَوْ بَرَّ اَوْ جَانًا هُوَ رَافِقٌ سَوَّجَتْ هُوَ اَوْ رُحْمٌ يُقَبَّحُ بِهَا لَوْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا اَوْ بَرَّ اَوْ جَانًا
 ابو بکر کو کہنا دن کو رات کہہ دینا ہے سیاق کلام ملاحظہ ہو کہ اللہ تعالیٰ جہاد سے جی چرانے والے
 مسلمانوں کو فرماتا ہے اَلَا نُنَصِّرُكَ اَگر تم ہمارے رسول کے مدد نہ کرو گے تو کیا پروا کی بات ہو
 اللہ اُسکی مدد کرے گا جیسا کہ پہلے اس سے اُسکی مدد کر چکا ہے دیکھو اسوقت میں مدد کی کہ جب کفار
 نے اُسکو مکہ و تنہا شہر سے نکال دیا تھا جبکہ ثانی اشین تھا۔ قرینہ صاف کہہ رہا ہے کہ جسکو کفار نے
 نکالا تھا وہی ثانی اشین ہو اور معنی ثانی اشین کے اہل لعنت و تفسیر نے احداً لاثنين کے لکھے ہیں یہی
 معنی اس مقام میں مراد ہیں اور دوسرے ثانی بمعنی مشابہ بھی متعمل ہو لیکن یہاں معنی لینا محض
 لغوی ہے کیونکہ اس صورت میں ثانی اشین کے یہ معنی ہوئے۔ مانند دو کے۔ اور اگر ثانی اشین بمعنی
 احداً لاثنين نہ مانیں تو بھی یہ کیونکر ثابت ہوا کہ جو نصرت خدا نے اپنے رسول کی فرمائی ہو اس میں

ابو بکر بھی شامل میں اسلئے کہ ثانی حال ہو اور حال ذوالحال کی مہیت پر دلالت کرتا ہو مثلاً اگر مکہ
 زید دار کہا یعنی اکرام کیا میں نے زید کا در حالیکہ وہ سوار تھا پس اس سے زید کی وہ حالت ظاہر
 ہوئی کہ جس میں اکرام کیا گیا یہ کہاں ثابت ہوا کہ زید کی سواری کا بھی اکرام کیا گیا پس ایسا ہی
 اللہ نے فرمایا ہے کہ ہم نے رسول کی مدد کی در حالیکہ وہ ثانی اثنین تھا پس اگر ثانی اثنین سے
 یہ مرادیں گے کہ بوقت مدد دوسرا بھی آپ کے ساتھ تھا تو بھی بیکار ہے ابو بکر کو کچھ فائدہ نہیں مدد
 رسول ہی کی گئی ہے اور اسوقت مدد کی جبکہ وہ دونو غار میں تھے یعنی ایک آنحضرت اور ایک
 ابو بکر غار میں مدد کرنے کے معنی میں کہ جب آپ نے حکم مالک بن و فلک غار میں پناہ لی
 تو رفیق بے توفیق نے مضطرب ہو کر رونا شروع کیا پس وہ وقت آپ کے واسطے نہایت خطرناک تھا
 کہ جبکہ خوف و یہانکت نے کی ضرورت ہوئی وہ سب کے سب غار کے دروازے پر کھڑے تھے لہذا
 مدد کی ضرورت ہوئی پس حکم خدا فوراً مگر می نے جالا پور دیا اور کبوتری نے انڈے دیدے اور
 وخت خادرجم کلا جس میں کفار کو آپ کی غار میں جانا عقل کے خلاف معلوم ہوا اور آپ انکے
 شر سے ایسے ہی محفوظ رہے جیسا کہ گھر سے نکلنے وقت سب اندھے ہو گئے تھے۔ اور اسوقت مدد کی
 گئی جبکہ رسول نے اپنے ساتھی سے کہا لا تَحْزَنُوا یعنی اے بزدلے اسباب حفاظت خداوندی
 و کھٹر ظمئن نہیں ہوتا کیون اظہار اندوہ کرتا ہے بیشک خدا ہمارے ساتھ ہے جیسا کہ گھر سے یہاں
 تک سلامت لایا ہے ایسا ہی یہاں بھی ہماری حفاظت کریگا پس ایسے پر آشوب وقت میں
 کہ بابر تو شیریں تلاشی اور درپے قتل و غار میں بار غار و فاشعار کا رونا اور سبکنا باعث خوف
 تھا خدا نے اپنے رسول پر سکینہ نازل کی کہ اسکو کسی طرح کا خوف و ہراس نہ ہو اور مدد کی خدا نے
 اسکی ایسے لشکر کے ساتھ کہ کسی کافر نے اسکو نہ دیکھا۔ اب اہل انصاف غور کریں کہ اس آیت میں
 ابو بکر صاحب کی کیا فضیلت مذکور ہے صاف ظاہر ہے کہ جن لوگوں نے رسول کی امداد سے پہلو
 تہی کی تھی ان کو متنبہ فرمایا ہے کہ اگر تم لوگ اسکی مدد نہ کرو گے تو یہی ہمارا رسول کفار سے عاجز
 و مغلوب ہوگا غرض اس تہدید سے یہ ہے کہ وہ لوگ رسول کے ہمراہ جا کر کفار سے جہاد کریں

پس ابوبکر صاحب اس میں کیا تعلق ہے جسکے ہمراہ جانے کو اس وقت میں حکم فرماتا ہو اس سے ہی
 پہلے ایسے اوقات بتلاتا ہے کہ جن میں مدد کی گئی ہے ابوبکر صاحب ثانی انہیں کیونکر ہو گا دوسری
 فضیلت کا جواب لفظ صاحب سے جو اس آیت میں ابوبکر کی فضیلت ثابت کرنا چاہا ہو دعویٰ ہے
 دلیل ہے لفظ صاحب تا قتیکہ قرینہ مشعر فضیلت ہو مگر فضیلت کی دلیل نہیں پس آیت مذکور میں
 کوئی قرینہ ماقبل و مابعد ایسا نہیں کہ جس سے لصاحبہ ابوبکر کے واسطے باعث فخر ہو بلکہ قرینہ
 بعکس دلالت کر رہا ہو یعنی غار میں داخل ہوتے ہی حافظ حقیقی کے فضل و کرم سے حفاظت کے
 پورے پورے اسباب بحشم خود دیکھ رہے تھے اور نیز آنحضرت کی زبان مبارک سے بھی سُن چکے
 ہونگے کہ آپ کا بال بیکانہ ہو گا اور آپ کا دین تاقیامت جاری رہیگا اس پر بھی حرکت طفلانہ
 سے باز نہ آئے بے اختیار سوسے بہانے لگے اتنا بھی خیال نہ کیا کہ جو انان باغیرت و پیرانی
 تجربہ میری اس حالت کو دیکھ کر کہنے لگیں گے شعر چہل سال عمر عزیزت گذشت و مزاج توار
 حال طفلی گشت پس اس آیت میں صاحب لفظ مضاف ہو اور مضاف الیہ سکا ضمیر واحد
 مذکر غائب ہو جو کہ رسول کی طرف پھرتی ہے پس یہ تھوڑی فضیلت ہو کہ صاحب رسول میں راجع
 صاحب لفظ اچھے اور بُرے اور مومن و کافر ہر پاس بیٹھنے والے پر بولا جاتا ہے چنانچہ مثل مشہور
 ہے بس لصاحب الحمار یعنی بُرا صاحب ہو گا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ما صاحبکم یجنون
 یعنی تمہارا صاحب مجنون نہیں ہو اس آیت میں آنحضرت کو کفار کا صاحب فرمایا ہو پس اگر لصاحبہ
 میں صاحب کا مضاف ہو تو رسول کی طرف ابوبکر کے واسطے باعث فخر ہو تو پناہ بخدا اس آیت میں
 صاحب کا لفظ کفار کی طرف مضاف ہونے سے آپ کی تحقیر کے قائل ہونگے اور حضرت یوسفؑ
 کا قول قرآن شریف میں مذکور ہے یا صاحبی السبحن یعنی اے میرے دونو صاحب قصب خانہ
 میں ورتفاق مفسرین وہ دونو مسلمان نہ تھے پس چاہئے کہ صاحب لفظ ان دونوں کے واسطے
 باعث فخر ہو جیسا کہ ابوبکر کے واسطے ہو اصراف توافر ہو کہ وہ دونو حضرت یوسفؑ کے صاحب تھے

لفظ معنًا سے بیان کی جاتی ہے یعنی اللہ ابو بکر کے ساتھ ہے واضح ہو کہ غار میں آنحضرت کا یہ فرمانا
اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا یعنی اللہ ہمارے ساتھ ہے ہرگز اسل مرکو شامل نہیں کہ ابو بکر بھی داخل معیت
میں یا معیت انکو فائدہ رساں ہے اس واسطے کہ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا سے یا تو مراد من حیث النصرت
ہے یعنی اللہ کے ساتھ ہونے سے یہ غرض ہو کہ اللہ ہمارے مدد کرے گا تو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ اس
آیت میں آنحضرت کی امداد کا بیان کیا ہے کہ فلاں فلاں موقعہ و مقام پر اپنے رسول کی مدد کی
جے اگر اس وقت میں مسلمان اسکی نصرت سے پہلو تہی کر نیگے تو کچھ پروا نہیں ہم اُسکے مددگار ہیں پس
آپ کے اس فرمانے سے کہ اللہ ہمارے ساتھ ہے یہ مراد ہوئی کہ اللہ میری مدد کرے گا جیسا کہ پہلے
اگرچہ ہر تو کیوں رقا ہے اور یا معیت من حیث العلم والقدرة مراد ہے یعنی اللہ کا علم اور قدرت
سب پر محیط ہے تو اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا کا یہ مطلب ہوا کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تیرے حال سے بخوبی
واقف ہو اور وہ اس پر قادر ہے کہ مجھ کو میرے ارادے اور تجھ کو تیری نیت کی جزا دے تو کیوں
گریہ و بکا کر کے میرا باعث آزار ہوتا ہے پس وہ صورتوں میں ابو بکر صاحب کے واسطے کوئی فضیلت
و سعادت ثابت نہ ہوئی بلکہ قباح ظاہر ہوئی اور ماہران علم بیان جانتے ہیں کہ اِنَّ تاکید مدخل
پر دلالت کرتا ہے اور تاکید نہیں مناسب ہوتی مگر جبکہ کوئی شخص منکر ہو تو اس پر اظہار تاکید کیا
جاتا ہے پس آپ کا یہ فرمانا کہ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا یعنی اللہ ہمارے ساتھ ہے اسل مر پر دلالت کرتا ہے
کہ ابو بکر صاحب مصدق تائید الہی نہ تھے اس واسطے یہ فرمانے کی ضرورت ہوئی کہ اللہ ہمارے ساتھ
ہے یعنی ہر وقت ہمارا مددگار ہے تو کیوں گھبراتا ہے اور علاوہ ازیں یہ بھی ظاہر ہے کہ کفار قریش
جناب رسول خدا صلعم کے درپے قتل تھے ابو بکر کا کوئی مزاحم نہ تھا چنانچہ اور مسلمان جو اس وقت شہر
میں موجود تھے انکو کسی نے قتل نہ کیا حتیٰ کہ جناب سید اللہ الغالب علی ابن ابیطالب علیہ السلام
و تنہا بستر رسول پر تمام شب پاؤں پھیلائے سو یا کئے اور جب کفار بتلاش جناب رسول مختار گھیریں
آئے تو شمشیر ابدار ہاتھ میں لیکر کھڑے ہو گئے اس پر انہوں نے کہا کہ ہم کو تم سے کچھ غرض نہیں
محمد کو بتادو کہاں ہیں آپ نے فرمایا کہ ہمارا انکا خدا ہے گواہ ہمارا گواہ ہے تو یہ بھی ہم

دلالت کرتا ہے کہ آپ نے ان اللہ معنا اپنے ہی واسطے فرمایا تھا اور ازالۃ الخفا میں لکھا ہے
 کہ جب جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا اللہ تبارک کے کیوں روتا ہے تو ابو بکر نے عرض کیا میں اپنے واسطے
 نہیں روتا بلکہ آپ کے واسطے روتا ہوں پس حضرت صدیق صاحب اپنے اس بیان میں سچے ہیں
 تو ان اللہ معنا آنحضرت کا فرمانا ابو بکر صاحب کو معیت سے ضرور خارج کرتا ہے اور اللہ
 کا ساتھ ہونا اپنے ہی واسطے بیان فرمایا ہے کیونکہ جس امر کا کسی شخص کو رنج و قلق نہ واس پر شکو
 تسکین دینا فعل عبث ہو اور انبیا سے فعل عبث کا ہونا عقلاً مذموم ہے پس حاصل ان اللہ
 معنا کا یہ ہوا کہ اے ابو بکر تو اپنے واسطے تو تمکین ہے ہی نہیں صرف میرے واسطے اظہار
 اندوہ کرتا ہے سو کچھ پروا کی بات نہیں اللہ میرے ساتھ ہے وہ مدد کرے گا اگر ابو بکر صاحب بیان
 گوہر بار سے یوں دُرفشان ہوتے کہ میرا دل آپ کے اور اپنے واسطے چین ہے اس سبب سے ہوش
 باختہ ہوں و اس پر آپ ان اللہ معنا فرماتے تو یہ کیوں کی گنجائش تھی کہ ابو بکر کو ساتھ بھی خلا
 واذلیس فلیس لطیفہ۔ جاننا چاہئے کہ ان اللہ معنا جملہ اسمیہ ہے اور اسمیت دوامیت
 پر دلالت کرتی ہے پس اگر خدا ابو بکر کے ساتھ ہوتا تو ضروری تھا کہ باقیائے مہریت کبھی انکو
 چھوڑا شعر محال است چوں دوست دارد ترا کہ در دست دشمن گذارد ترا تعجب ہے کہ بروز
 احد و خیبر و حنین وغیرہ جو جناب رحمتہ للعالمین صلعم کو ہزاروں خونخواروں کے نرغہ میں چھوڑ کر
 پہاڑوں میں ٹکراتے پھرتے تھے اور میدان فصاحت و بیانیوں پر ایسا تنگ تھا کہ بزرگوں
 کے سوا کوئی لفظ تشبیہ کے واسطے نہ ملتا تھا باوجودیکہ کلام فصیح و بلیغ کے ایسے حافظ تھے کہ مقابلہ
 فرمان رسول خدا صلعم ایٹوئی بدات و قرطاس بے اختیار بول اٹھے حسبنا کتاب اللہ یعنی ہمکو
 خدا کی کتاب کافی ہے اور نوشتہ کی ضرورت نہیں قرآن فہمی ہمارا حصہ ہے کیا نعوذ باللہ اس
 وقت اللہ انکو چھوڑ کے کہیں چلا گیا تھا چوتھی فضیلت مفروضہ کا جواب جو کہ لفظ لا تحزن
 سے بیان کیجاتی ہے یعنی یہ کلمہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ آنحضرت صلعم کو ابو بکر سے بڑی محبت

اصل مروجہ کے واسطے اور معنی اصلی سے عدول کرنے کے لئے قرینہ لازم ہے پس مریدانِ
 ابوبکر کو لازم ہے کہ اول حُزنِ ابی بکر کا مستحسن ہونا ثابت کر لیں تب اس بات کا گمان کریں
 کہ آپ نے ازراہ شفقت فرمایا تھا لا تحزن اور یہاں تو حُزن کا قبیح ہونا آفتاب کی طرح روشن
 ہے اگر کسی کو نہ سوچھے تو قصورِ باصرہ ہے تنقیہ دماغ کرنا چاہئے اور مغلطیات کا استعمال مناسب
 تاکہ دور کی سوچھنے لگے۔ کیونکہ بارہا جنابِ سولہی اصلعہ کی زبانی سُن چکے تھے کہ آنحضرت کبھی
 مغلوب نہیں گئے اور پھر مزید اطمینان کے واسطے پرند کا انڈے دینا اور مکڑی کا جالا پورنا اور
 درختِ خاردار کا جم ٹکنا اور دروازہ غار پر غارت گروں کا متحیر کھڑا ہونا اور آپ اُنکو نہ دیکھنا وغیرہ
 وغیرہ کچشم خود دیکھ چکے تھے اس پر بھی مادہ فرار نے اپنا فعل دکھایا کہ صبر و قرار بالکل جاتا رہا راز
 ولی اشکوں سے تحلیل ہو کر زبِ خسار ہو گیا اور مطلق اس امر کا خیال نہ رہا کہ کل شیء یؤدی
 اِلی الشَّیْءِ فَهُوَ شَرٌّ یعنی جو چیز برائیتجہ پیدا کرے وہ خود بد ہے پس اسوقت کے رونے کا
 نتیجہ یہ تھا کہ اگر کفار مطلع ہو جاتے تو آنحضرت کو زندہ چھوڑتے پس اسے حُزن کی نہی کو اصلی
 معنی میں نہ استعمال کرنا نادانی ہے یا نہیں لہذا غار میں لا تحزن فرمانا ابوبکر کی کوئی فضیلت
 ثابت نہیں کرتا بلکہ بام فضیحت پر چڑھا کر انگشت نامہ خاص و عام کر رہا ہے اگر کسی کو نہ سوچھے
 تو ہم کیا کریں اور دیکھو کسی کم بختی اور بد نصیبی کی بات ہو کہ عام قاعدہ ہو کہ اگر کوئی شخص نہایت
 خود بزدلا ہو تا ہے اور کسی اپنے سے چھوٹے من چلے بہادر کو کوئی کار نمایاں کرتے دیکھتا ہے تو
 یکبارگی اظہارِ راز اندرونی کرنے میں شرماتا ہے اور بظاہر بڑے استقلال کے ساتھ اظہارِ جرأت
 کیا کرتا ہے مگر وہ سی حمیت اور بل بے تیری جرأت ابھی تہوڑی سی دیر گزری تھی کہ جنابِ حبیب
 کرار غیر فرار کو ہزاروں کفار کے مرغ میں لکے و تنہا بسترِ رسولِ مختار پر دیکھ آئے تھے اتنا بھی خیال
 نہ آیا کہ دیکھنے سننے والے کیا کہیں گے کہ ایک کمسن لڑکا اکیلا تنواروں کی چھاؤں میں آنکھ نہ جھپکائی
 اور ایک مرد کھول صاحبِ مرد و گرم چشیدہ ایسے محفوظ مقام میں کہ ہر طرف سوندا اور ایک تھوڑا

ہو مگر شاید یہ مقولہ عوام بوقت ضرورت باعث تسکین قلب ہو جاتا ہو گا کہ جی سکھ تو جہاں سکھ
 کسی کے کہنے سننے سے اپنی عزیز جان کو کیوں مصیبت میں ڈالا الغرض کلمہ لا تحزن کسی طرح ابو بکر
 صاحب کے واسطے باعث فخر نہیں اگر بغرض محال یہ مان بھی لیا جاوے کہ آنحضرت صلعم کی غرض
 لا تحزن فرمانے سے مخاطب کی تسکین و تشفی ہی تھی تو بھی کوئی فضیلت ثابت نہیں ہوتی اس لئے
 کہ اگر کسی شخص کو اپنے جاہل ہمراہی کی نامناسب حرکت سے افشار راز ہو کر اپنی جان کے تلف کا
 خوف یقیناً ہو اور وہ بغرض اپنے تحفظ کے اسکو ملائم فصول سے تسکین دے تو اس میں مخاطب کی
 کوئی فضیلت نہیں پائی جاتی جبکہ فعل مخاطب کی قباحت بدیہی ہو جیسا کہ بھی بیان ہو چکا ہو
 سوائے اسکے اور حالات غار سے بھی یا غار کی فضیلت تو درکنار اسکا تو زبان پر لانا بھی یا ان صاحب الغار
 کو موجب عار و خصوصاً غیار کی روبرو بیدھڑک بیان کرنا کیونکہ اس بیان کی تشریح میں قطع نظر
 دیگر حالات کے ایک قصہ مارے جو آپ کے دل میں چھپے ہوئے ایمان کی قلعی کھولتا ہو ظاہر ہو کہ اس وقت
 میں حیوانات و نباتات سب بدل و جان حفاظت رسول کے سامان بہم پہنچانے میں مصروف تھے
 سانپ نے صاحب رسول کو کیوں ایذا پہنچائی اس سے تو معلوم ہوتا ہو کہ یہ حضرت یا عقیقت گزین تھے
 بلکہ راستین تھے ورنہ اس وقت میں سانپ انکو ہرگز نہ کاٹتا یا بخورین فضیلت خلیفہ صاحب کی یعنی اللہ
 نے ان پر سکینہ نازل فرمائی ہو جان اللہ کیا کہنا ہے اس خوش فہمی کا کجا صاحب الغار اور کجا تنزل سکینہ غفار
 بقول شخصے منھا او گھی کا ملیدہ ابو بکر صاحب پر نزول سکینہ کی کیا صورت تھی ورا سیاق کلام تو دیکھو
 کہ کس موقع پر جناب باری نے فرمایا ہو فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَةً عَلَیْہِ اللّٰہ تعالیٰ جل شانہ ان لوگوں
 کو تنبیہ فرماتا ہو کہ جو رسول کے ساتھ جہاد میں جانے سے پہلو تہی کرتے تھے اَلَا تَنْصُرُوْہُ اَگر تم لوگ مدد نہ
 کرو گے اسکی یعنی رسول کی تو کیا پروا ہے ہم اسکی مدد کریں گے اَلَا تَنْصُرُوْہُ شرط ہے اور جزا اس کی
 فَنِصْرُ اللّٰہِ مَخْدُوفٌ ہے اور فقد نصر اللہ بجائز دلیل سے مقام جزا میں رکھا گیا ہے کہا
 صَرَیْہِ لِبَیْضًا پس بعد تنبیہ کے ان وقتوں کا پتہ دیتا ہے کہ جن میں رسول کی مدد کی تھی اِذْ
 اَخْرَجْنَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا جَبَلٌ کَافِرُوْنَ نے اسکو گھر سے نکال یا تھا اِذْ هَمَّا فِی الْغَارِ اور اس وقت

مدد کی جبکہ وہ دونوں غار میں تھے اذ یقول لصاحبه لا تحزن اور جبکہ وہ اپنے ساتھی سے
 کہتا تھا لا تحزن اور بعد اسکے فرماتا ہے فانزل الله سکینۃ علیہ یعنی پس نازل کی اللہ
 نے اپنی سکینہ اوپر اسکے پس حاصل یہ ہوا کہ ہم نے اپنے رسول کے اوپر بوقت خروج از مکان
 اور بوقت قیام غار اور بوقت خطاب لا تحزن اپنی سکینہ نازل کی کہ وہ اس سبب سے کسی
 پر خوف و قہر میں مضطرب نہیں ہوا دیکھو اس سیاق آیہ سے تو صاف ظاہر ہے کہ نزول سکینہ جب
 رسول خدا پر ہوا کہ شروع آیت سے کل ضمیر آپ ہی کی طرف پھر رہی ہیں اب اگر علیہ کی ضمیر ابوبکر
 کی طرف پھیریں تو نظم کلام میں خلل واقع ہوگا کیونکہ اس صورت میں حاصل آیت کا یہ ہوگا کہ جن
 وقتوں میں ہم نے رسول کی مدد کی ان وقتوں میں ابوبکر پر سکینہ نازل کی بڑے تعجب کا مقام
 ہے کہ مضطرب و ناچار تو رسول تھے ہزاروں کفار آپ ہی کے درپے قتل تھے اور نزول سکینہ ابوبکر
 پر یہ وہی مثل ہو کہ بجا جنوائی اور دواپے سُسمرا۔ اے صاحبِ اوقات مذکورہ میں محتاج نصرت تو
 رسول تھے اُن ہی پر انزال سکینہ لازم تھا تاکہ مضطرب نہ ہو جائیں اب ہم بغرض مزید توضیح مضمون
 آیہ حسب تحریر رمی الحجرات وہ ترکیب تحریر کرتے ہیں جسکو قاضی بیضاوی بہ بانگ بلند شمار فرماتے
 ہیں وہ فرماتے ہیں اذ ہما فی الغار بدل اول ہواذ اخرجه سے اور اذ یقول لخصا بدل ثانی
 ہے اذ اخرجه سے پس اس سے بخوبی واضح ہو گیا کہ تینوں اذ باعتبار بابیت کے حکم واحد میں ہیں
 اب اگر فانزل الله سکینۃ علیہ ایک اذ کا جواب ہوگا تو ضرور ہے کہ تینوں اذ کا جواب ہو اور
 پہلے اور دوسرے اذ میں لفظ صاحبہ نہیں تو علیہ کی ضمیر صاحب کی طرف پھیرنا کلام الہی کو بے
 ربط کر دینا ہے کیونکہ تینوں اذ حکم واحد میں ہیں اگر آخر کے اذ کا جواب فانزل الله کو سمجھیں تو پہلے
 اذ کا جواب کیا ہوگا پس ضرور ہے کہ علیہ کی ضمیر بھی اسی کی طرف راجع ہے جنکی طرف اول
 و آخر کی ضمیریں پھرتی ہیں دوسری دلیل ابوبکر کے اوپر سکینہ نازل نہونے کی یہ ہے کہ جب کبھی
 رسول کے ہمراہ مومنین ہوئے ہیں تو اُن کا ذکر بھی آیہ میں آیا ہے جیسا کہ جنگِ حنین میں رشاد ہوا
 ہے فانزل الله سکینۃ علیہ رسولہ علی المؤمنین یعنی اللہ نے اپنے رسول کو سکینہ نازل کر کے رسول ہر اور

مومن غیر فارین پر پس اگر یہاں ابو بکر پر نزول سکینہ ہوا ہوتا تو یہاں رشاد ہوتا علیہ علی
 صاحبہ تیسری دلیل ابو بکر صاحب کی محرومی پر یہ ہے کہ انزال سکینہ لطف و عنایت ہے خدا
 کی جانب سے اور غرض اس سے بچانا ہے محتاج لطف کو ابتلائے فعل قبیح سے یعنی لطف الہی
 اس واسطے ہوتا ہو کہ جس پر لطف کیا گیا ہے وہ بڑے فعل میں مبتلا ہونے سے محفوظ رہے اور ثبوت
 اسکا یہ ہے کہ جناب باری فرماتا ہے لَوْلَا اَنْتَ لَقَدْ كُنْتَ تَرَكُنَّ اِلَهِیَّ اِغْرٰی تَحٰكُمُ الْوَقُوفُ
 ثبات قدمی نہ عطا کرتے تو قریب تھا کہ کفار کی طرف میل و رغبت کرے اس فرمان سے بخوبی
 واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو کفار کی طرف راغب ہونے سے پہلے ثبات قدمی عطا
 فرمائی تھی نہ اسوقت کہ مرکب میلان و رغبت ہو گئے ہوں تب ثبات قدمی عنایت کی ہو لہذا
 ہکویہ کہنے میں ذرا بھی تاثر نہیں کہ ابو بکر صاحب انزال سکینہ سے بالکل محروم ہیں اسواسطے کہ
 اگر غار میں آپ کی ذات بابرکات منزل عنایات الہی ہوتی یعنی انزال سکینہ آپ پر ہوا ہوتا تو ضرور
 تھا کہ رونے سے باز رہتے جیسا کہ آنحضرت میلان کفار سے باز رہے اور غار میں رونے کا
 برا ہونا ہم بھی لا تحزن کے بیان میں ثابت کر چکے ہیں چھٹی فضیلت یعنی بڑی جانبازی کی بات
 ہے کہ ایسے پر خوف مقام میں آنحضرت کا ساتھ نہ چھوڑا اے سبحان اللہ ماشاء اللہ چشم بدور
 جانبازی تو آپ کے خمیر میں شامل کی گئی ہے کھیل کھود کے زمانہ سے لیکر وقت آخر تک کبھی جانبازی
 سے باز نہیں ہے دو رکیوں جاؤ احد و خندق و خیبر و جنین وغیرہ آپ کی جانبازی پر گواہ ہیں
 کبھی کوئی نامی گرامی پہلوان آپ کے پنجوں میں پھنسا کر مرغ نیم بل کی طرح بھی نہیں تڑپا آپ کا
 ناخن شتر مرگ تھا جس پر ذرا چھو گیا فوراً ہی تو طائر روح بے چین ہو کر نفس عنصری سے پرواز
 اگیا کیا عجب ہو کہ مرتب کی روح سے آپ کا نام نامی مسکرمہ جاکے صدائیں اور عمر ابن عبدود کی
 عمرت دراز باد کی دعائیں بلند ہونے لگیں یا للعجب مریدان ثلاثہ ابو بکر کے غار میں بیٹھے رہنے کو
 جانبازی قرار دینے میں شرم نہیں کرتے اتنا نہیں سوچتا کہ تین طرف سے بلکہ پانچ طرف سے تو
 غار میں گھیرے ہوئے تھے اور ان کے پاس نہ کھانا نہ پانی نہ کچھ اور نہ ہی

ہتھی جاتے تو کہاں جاتے اور اس بنگ عاریں کیا کر دکھاتے اگر کسی طرف سے کھلا ہوا راستہ
 پاتے تو جانبازی قابل اعتبار تھی ہاں ایک جہہ یہ بھی جانبازی ہے اس واسطے کہ روح پرورد
 پہنچتا ہے تو سخت دل آنکھوں کی راہ سے باہر اگر آنسو کے بہانے سلبانی حالت سب کو دکھلاتے
 ہیں جھوٹے سچے انکسوں کے موتیوں کا ہار جو اس وقت آپ کے پاس موجود تھا پیشکش کر دیتا
 وہ تو اور بھی تار باندھ دیتے مگر کیا کیجے قبول کرنا نہ کرنا دوسرے کا کام ہی آنحضرت نے ان موتیوں
 کی کچھ قدر نہ کی جلدی سے لائحہ عمل کہہ کر ہار می سے باز رکھ دیا پیر و ان ثلثہ کو غور کرنا چاہئے کہ
 کہ ابو بکر صاحب کی رو کر انکس سجانے کو جانبازی قرار دیا اور اُسکے نتیجہ پر نگاہ نہ گئی اگر مگر می
 کا جالا پورنا اور پرند کا انڈے دینا اور درخت خار دار کا جم کلنا کفار کو اندر جانے سے باز رکھتا اور
 ملائکہ اُن کے کانوں پر پردہ نہ ڈالتے تو کس کی جانبازی ظہور میں آتی سخت مشکل کا سامنا ہے
 کہ اگر چپ چاپ بیٹھے ہیں اور اپنے مخدوموں کو بخیر و خوبی یاد نہ کریں تو عقیدت مندی کو خلاف
 ہے اور اگر اُن کے فضائل و محامد میں طب اللسانی دکھائیں تو ابنائے جنس میں پھیکے ہوں اُحد
 کی گھاٹیوں میں مارے پھرنے کو تیر کو ہی سے روایت کریں یا خندق میں منہ کی کھائے کو زبان
 پر لا کر حرف گیروں کی سنن زبان سے دل و جگر بخروج کرائیں یا خیمہ میں جان بچانے کی خبروں
 کو جلا میں یا حنین میں کثرت لشکر کو نظر لگانا بیان کر کے اہل نظر کی آنکھوں میں حقیر و نظر انداز
 ہو جائیں یا قصیدہ حراق خانہ فاطمہ ظہار کر کے حاکم و عازم کے نام کو داغ لگائیں یا مالک بن نویر
 کے ذمہ ارتداد کا مہتان بیان کر کے مجوزین و قائلین کو اس جرم کا مجرم بنائیں یا سعد بن عبادہ
 سے حبیل القدر کی سعادت صحبت سے دوری گوارا کرنے کو ظاہر کر کے اس شعر کا مصداق بن جائیں
 شعر ماری تو کہ ہر کراہی بنی بنی * یا بوم کہ ہر کجا نشینی بکنی * ناچار ڈھونڈ ڈھانڈ کے اور ٹٹول ٹٹال
 کے غار کی تاریکی میں منہ چھپائے پڑے رہنے کو جانبازی قرار دیکر من سمجھوتا کر لیا بقول شخصے اپنی
 دل کا سمجھانا کیا۔ دیکھو جانبازی اسکو کہتے ہیں کہ دنیا بھر کے کل بالانصاف جانبازوں کو بے قائل
 جس کا اقرار ہے اور مالک و وہماں جس کا خیار ہے اور مالک و وہماں جس کا خیار ہے

یَسِّرْ لِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ کار وشن تمغہ عطا ہوا ہے معنی اس آیت
 کے یہ ہیں کہ ہمارے بندوں میں سے ایک شخص ہے کہ اپنی جان کو اللہ کی خوشی کی واسطے
 فروخت کرتا ہے باتفاق مفسرین یہ آیت جناب میر علیہ السلام کی شان میں آیا ہے جبکہ آپ
 لیکہ و تنہا بستر رسول پر آپ کے قائم مقام ہو کر سوئے اور خو خواروں کا کچھ خوف و خطر نہ کیا قربان
 ہو جائیں جانیں ہماری آپ کی دلاوری و جانبازی پر رسول کے سچا جاننے والے ایسے ہوتے
 ہیں اے کاش اگر ابو بکر صاحب بوقت وانگی غار جناب رسول مختار سے یوں عرض کرتے کہ یا
 حضرت ابھی علی کم سن لڑکا ہے آج تک اسکو کسی معرکہ میں جانے کا اتفاق نہیں ہوا ایسا
 نہ کہ اندھیری رات میں تلواروں کی چمک نیروں کی لچک کمانوں کی کڑک سے خوف کھا
 جاوے اور ملاقات آپ کا میلان طبیعت بھی اسی جانب رہے گا کیونکہ بچپن سے آپ نے
 اسکو اولاد کی طرح سے پالا ہے آپ اسکو ہمراہ لیتے جائیں اور میں آپ کے بستر پر سو رہوں میرا اور
 آپ کا قد بھی قریب قریب ہے کفار مجھ کو دیکھ کر یہی جانیں گے کہ آپ ہی سو رہے ہیں پس اس پر
 اگر مردان ابو بکر مارے خوشی کے پھولے نہ سماتے اور خاص و عام کو یوں سناتے نظم
 جانباز ایسے ہوتے ہیں بخوف و بے خطر پھیلائے پاؤں فرش نبی پر پڑے رہے چھبکی نہ آنکھ
 دیکھو بہادر کی اک ذرا بے کفارتاک میں ہی برابر کھڑے رہے پطعنوں سے چھپو نیکی کیا کچھ نہ خوف
 و بیم مردوں کی طرح تان کے چادر اڑے رہے تو کم سے کم اپنے ہم مشربوں و ہم خیالوں
 میں کامیابی کی گنجائش تھی مگر یادگار ان شہسوار عرصہ لافتی و جاں نثاران موصوف قل
 کفے تو اسوقت میں بھی انکی ادا ابد فریبی پر فریفتہ ہو کر بلائے معقلی میں گرفتار نہ ہوتے اور
 بقول شخصے بہر رنگے کہ خواہی جامیہ پیش بہن انداز قدرت رامی شناسم آپ کے اس ظہار
 جرات کی بھی مثل گریے غار کے قلعی کھول کر دکھا دیتے اس واسطے کہ ان حضرات کی خوش
 اعمالیوں کے انبار کے انبار پیش نظر ہیں ایک رائی برابر بے تکی فضیلت اگر کوئی بیان بھی

کی ذات سے جو امر مرغوب صادر ہوتا ہے وہ قابل اعتبار ہوتا ہے ان حضرات کی کوئی صفت
 قابل تسلیم ہے جو یہ اظہارِ حُرّات شماریں آتا اس (حضراتِ ثلاثہ مہاجرینِ اولین میں سے ہیں
 اور مہاجرینِ اولین کی نسبت اللہ تعالیٰ اپنی رضامندی ظاہر فرماتا ہے اور بہشت کا وعدہ
 کرتا ہے (انج) بالکل جھوٹ ثلاثہ اور رضامندی خدا کی۔ مان نہ مان میں تیرا مہمان کوئی ثبوت
 بھی ہے یا اپنے منہ میاں مٹھو (س) دیکھو اللہ تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے السابقون الاولون
 من المہاجرین والانصار والذین اتبعوہم باحسان رضی اللہ عنہم ورضوانہ واعد
 طم جنتِ بقرے من تحتہا الاغصان خالذین فیہا یعنی جو لوگ سبقت کرنے والے ہیں مہاجرین و انصار
 سے اور جن لوگوں نے اتباع کیا انکا نیکی کے ساتھ اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے
 راضی ہوئے اور ان کے واسطے ایسے باغ لگا رکھے ہیں کہ جنکے نیچے نہریں جاری ہیں وہ لوگ
 ان باغوں میں بدلا آباد رہیں گے یہ بڑی مراد کا ملنا ہے (انج) اس آیت میں حضراتِ ثلاثہ کی کوئی
 فضیلت بیان نہیں کی گئی اس کی توضیح میں اول تو ہم علمائے اہلجماعت کے وہ اقوال ظاہر
 کرتے ہیں جو ہمارے علماء اعلام مثل صاحبِ نزہہ و تشدید و رمی الحجرات نے انکی کتبِ معتمدہ
 سے نقل کئے ہیں از آنجملہ بعض کا قول ہے کہ صلیٰ علیہ وسلم نے اس سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے دو
 قبلوں کی طرف نماز پڑھی ہے پہلے بیت المقدس کی طرف اور پھر جب وہ حکم منسوخ ہوا تو کعبہ
 کی جانب پس برس تقدیرِ مصداق آیہ جنابِ میر علیہ السلام ہیں جنہوں نے حسب تصریحِ خدا
 قولِ فیصل کے سات برس تک رسول کے ہمراہ نماز پڑھی ہے جبکہ سوائے ام المومنین خدیجہ
 کے کوئی اور مسلمان نہ ہوا تھا دیکھو کمال بن اثیر جلد دوم صفحہ ۲۱۰ اور اسوقت قبلہ خانہ کعبہ نہ ہوا
 تھا اور مولانا حاجی مولوی عمار علی صاحب نے تفسیرِ تعلیمی سے نقل فرمایا ہے کہ علی نے سات
 برس سے پہلے ہمراہ رسول نماز پڑھی ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب زوالہ الحفائ میں حکم لکھا
 کہ یہ ہے برس۔ و بسیارے از صحابہ و تابعین بر آن رفتہ اند کہ علی ابن ابیطالب اول مسلمانان

بنی ہاشم نے شعب ابیطالب کی جانب کی تھی پس اس صورت میں بھی حضرات ثلاثہ شرف
 مذکور فی الآیہ سے محروم ہیں کیونکہ اس وقت تک کوئی ان میں سے مسلمان کا مظہر نہیں ہوا تھا
 اور اگر کوئی جانتی بول اُٹھے کہ اس ہجرت میں تو ہمارے خلیفہ جی بھی شریک تھے تو بھی شرف
 آیہ سے بے بہرہ ہیں کیونکہ بقول المجامعت کے اس ہجرت میں کئی کافر بھی آنحضرت کے ہمراہ
 تھے اور کافر اس نعام کا مستحق نہیں ہو سکتا جو آیت میں وعدہ کیا گیا ہے اور ہمارے نزدیک
 ان میں سے کسی کو ایمان حقیقی حاصل نہ تھا اثبات بذمہ مدعی ہے اور بعض نے لکھا ہے کہ
 ہجرت سابقہ وہ ہے کہ ہمراہی حضرت جعفر طیار جانب حبشہ واقع ہوئی تھی یہ واقعہ نومبر ۶۱۰ء
 میں ہوا ہے پس اس میں بھی ثلاثہ شریک نہ تھے اور بعضے کہتے ہیں کہ اہل بدر مراد ہیں اگر اس
 قول میں وہ سچے ہیں تو بھی حضرات ثلاثہ کا چہرہ محمد و حنین آیہ میں نہ لکھا جاوے گا کیونکہ مدوح
 وہی لوگ ہو سکتے ہیں جو معرض عتاب میں اگر انگشت نمائے خاص و عام نہ ہوئے ہوں اور
 اسکا ثبوت ہم آئندہ پیش کریں گے کہ کن کن پر عتاب ہوا تھا اور بعض ناقول ہیں کہ وہ لوگ اہل
 حدیبیہ میں پس اگر ایسا ہے تو نبوت میں شک کرنے والے یقیناً اس شرف سے محروم ہیں اور
 اسکا ثبوت بھی عنقریب آنے والا ہے کہ کس نے شک کیا تھا یہ حال تو علمائے اہلسنت کی
 تحریر کا تھا اب ہماری بھی سنو اس آیہ میں سبقت ہجرت مراد نہیں بلکہ سبقت الی الایمان
 مراد ہے پس سابقون الاولون وہ لوگ ہیں کہ جو سب سے پہلے ایمان لائے پس مہاجرین میں
 سے تو علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور انصار میں سے ہجرت
 عقبہ والے ہیں جو لوگ قبل از ہجرت بہ تقریب حج کعبہ وارد مکہ ہوئے اور آنحضرت کے معجزات
 دیکھ کر مسلمان ہو گئے تھے اور آپ کو مجبور و مقہور پاکر وعدہ نصرت و حمایت کر گئے تھے اور
 اسی سبب سے آپ نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی پس مقتضائے عقل یہی ہے کہ مہاجرین
 و انصار جن کی فضیلت اس آیہ میں مذکور ہے وہی لوگ ہیں کہ جو سب سے پہلے ایمان لائے ہیں

حسب قرأت مشہورہ لفظ مہاجرین معطوف علیہ ہو اور انصار معطوف ہے اور رد و نول کر
 مجبور ہوئے اور جار و مجرور مل کر بیان ہوا السابقون الاولون کا پس محصل آ یہ کا یہ ہوا کہ جو
 لوگ مہاجرین و انصار میں سے سبقت کرنے والے ہیں ایمان میں انکے واسطے ایسا اور ایسا
 ہے الخ۔ اور اگر سبقت ہجرت مراد لی جاوے تو انصار بھی داخل ہجرت ہو گئے کیونکہ معطوف
 و معطوف علیہ کا حکم ایک ہو معطوف تابع معطوف علیہ کا ہوتا ہے اور اگر انصار کا عطف
 سابقون پر کر کے مرفوع پڑھیں تو انصار کا رتبہ مہاجرین سے بڑھ جاوے گا اس واسطے کہ مہاجرین
 میں تو سابقیت کی قید کے ساتھ وعدہ جنت ہے اور انصار بلا قید و عود ہیں اور بعض کے
 نزدیک اس آ میں سبقت الی الموت مراد ہے پس بنابرین جو لوگ مہاجرین و انصار میں سے
 اس آ کے نازل ہونے سے پہلے با ایمان مر گئے وہ اپنے درجوں کو دیکھ کر راضی ہوئے اور
 ان کے ایمان پر مرنے سے التذاریضی ہوا چنانچہ رضی بصیغہ ماضی اسی پر دلالت کرتا ہے
 اور بغرض محال اگر اس آ میں سبقت ہجرت مراد لی جاوے تو ہجرت حبشہ عتلاقرین بصنوا
 ہے اور اگر پاس خاطر مریدان ثلاثہ سبقت ہجرت بھی مان لیں اور ہجرت اولی ہجرت مدینہ
 ہی قرار دیں تو بھی حضرات ثلاثہ کی خیر نہیں تا وقتیکہ انکا ایمان حقیقی نہ ثابت کر لیں فضیلت
 کا گمان بھی ان کی جانب نہ روا ہے (اس آ) ان کاموں ہونا تو محتاج بیان نہیں ساری علامتیں
 ایمان کی ان میں موجود تھیں نماز پڑھتے تھے روزہ رکھتے تھے حج کرتے تھے بندگان خدا کے
 ساتھ سلوک و احسان کرتے تھے اور محبت رضوان ان کے صاحب ایمان ہونے پر دلیل
 واضح ہے آیہ رضوان لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ بايعونا تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم
 فانزل السكينة عليهم واثابهم فتاقر بيا ومغانم كثيرة ياخذوها وكان الله عزيزا حكيما
 بیشک خدا ان مؤمنین سے راضی ہوا کہ جنہوں نے درخت کے نیچے تجھ سے بیعت کی ہے
 پس ظاہر ہو گیا جو کچھ ان کے دلوں میں تھا ہذا ان پر تسکین نازل کی اور بدلہ

عزت اور صاحب حکمت ہے دیکھو اس آیت میں اللہ تعالیٰ کا بیعت کرنے والوں سے راضی ہونا
 مذکور ہے اور ان میں حضراتِ شیعین بھی شامل تھے پس ان سے بھی خدا راضی ہوا اور جب
 خدا ان سے راضی ہوا تو ان کے ایمان میں کیا تاثر ہو سکتا ہے کیونکہ خدا کا کفار سے راضی
 ہونا محال ہے (تج) صرف اعمالِ خیر ظہور میں آنے سے اگر مومن ہو جایا کرے تو نوشیروان
 کی عدالت حاتم طائی کی سخاوت اور جوگیوں کی عبادت بدرجہ اولیٰ ان کو مومن کر دیگی
 بعض ہندو جوگی ایسے ریاضت کش ہوتے ہیں کہ راہِ خدا میں زمین کے گز بنجاتے ہیں اور دنیا
 کے عیش و عشرت کو یک لخت ترک کر دیتے ہیں ہزار ہا ہندو ہندوستان میں موجود ہیں کہ
 جن کے ہاں سدا برت جاری ہے اور معتبر طور سے سنا ہے کہ کنور مبارک سنگھ جو ضلعِ ججنور میں
 ڈپٹی کلکٹر تھے سارے تعلقات چھوڑ کر فقیر ہو گئے اور ساٹھ ہزار روپیہ جو ان کے پاس تھا اٹھا کر
 دوارے کے نام وقف کر دیا پس اس دلیل سے یہ اشخاص کیا مومن قرار دئے جائینگے حضرت
 سلامت فعل خیر کا غیر مومن سے صادر ہونا غیر ممکن نہیں مگر درجہ قبولیت کو نہیں پہنچتا جیسا
 کہ جناب باری فرماتا ہے مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ
 الْجَنَّةَ وَيَرْزُقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ یعنی جو مرد یا عورت حالتِ ایمان
 میں عملِ خیر کریگا وہ داخل بہشت کیا جائیگا اور اس میں بغیر حساب رزق دیا جائیگا اس
 کلامِ پاک سے صاف ظاہر ہے کہ مومنین اعمالِ خیر کرنے سے اجرِ عظیم و ثوابِ عظیم کے مستحق
 ہوتے ہیں اگر ہر شخص سے نیک اعمال قبولیت کی قابلیت رکھتے تو وہ مومنین کی قید نہ
 لگائی جاتی اور ان حضرات کو ایمان حقیقی سے بہرہ یابی نہ حاصل ہونے کا ثبوت ہم انشاء اللہ
 اسی کتاب میں عنقریب ہدیہ ناظرین کریں گے اب بیعتِ رضوان کی کیفیت ملاحظہ ہو اللہ تعالیٰ
 نے آیہ مذکورہ میں اپنی رضامندی کو بلا قید بیان نہیں فرمایا بلکہ ایمان و بیعت کی قید لگائی
 ہے اور اعطاء فتح قریب کا ان کے ہاتھوں پر وعدہ کیا ہے پس رضامندی خدا کی ان لوگوں

وعدہ فتح قریب ان کے ہاتھوں سے ظاہر فرمائی اور بعد اس بیعت کے کسی معرکہ میں ثابت
 قدمی کو ہاتھ سے نہیں دیا پس واضح ہو کہ آیہ رضوان مقام حدیبیہ میں نازل ہوئی اور صلح
 حدیبیہ سے قبل واقع ہوئی ہے اسکے بعد ۶ھ میں جنگ خیبر واقع ہوئی کنز العمال میں جو
 اہلسنت کی معتبر کتاب ہے اس جنگ کی مفصل کیفیت مرقوم ہے مگر اس مختصر میں اتنی
 گنجائش نہیں کہ کل کی نقل کیجاوے بقدر ضرورت خلاصہ اسکا ہدیہ ناظرین ہے۔ لکھا ہے کہ
 جب آنحضرت صلعم وارد خیبر ہوئے تو اول خلیفہ ثانی کو یہودیوں کی سرکوبی کے واسطے بھیجا
 لیکن خصم سے جب دوچار ہوئے فلم یلبثوا الی ان اغترموا عہدا صحابہ یعنی تھوڑی
 دیر نہ گزری تھی کہ جمعہ جماعت ہمارا بیان میدان کارزار سے ایک سو ہو گئے اور سردار نامدار
 و لشکر جرار باہم ایک دوسرے کو بزدلی کا الزام دیتے تھے خدا جانے سچا کون تھا بہر حال بیعت
 رضوان میں دونو تھے جنہوں نے قسم کھائی تھی کہ کبھی جیتے جی دشمن کے مقابلہ سے منہ نہ
 موڑیں گے میدان کو پہنچیں گے الغرض دوسرے دن اول صاحب رونق افروز میدان
 جانشوز ہوئے مگر چاروں طرف خونخواروں کا انبوهہ دیکھ کے چمکے چھوٹ گئے تین پانچ کرنا
 مناسب نہ معلوم ہوا تیسرے روز پھر ثانی کو پھر مری آئی مادہ پیشینہ موجود تھا اور طبیعت
 نازک اسکے دفعیہ پر خود قادر نہ تھی دشمنوں کی آتش باری دیکھ کر خونریزی کو سودائے خام
 سمجھا اور اس حال میں نسخہ فرار کو جسکے تجربہ پر وثوق کامل تھا مفرج و لکھنوائے ہوا خواہان قرار
 دیا المختصر جب تیسرے روز بھی نوبت روز اول ملاحظہ کی تو مالک ہر دو سرا یعنی جناب رسول خدا
 صلعم نہایت مہموم و غموم ہوئے چنانچہ امام فخر رازی نے اس راز پوشیدنی کو اسطرح طشت
 از یام افتادہ کیا ہے اِنَّہ عَلَیْہِ السَّلَامُ بَاتَ لَکَ لَیْلَۃٌ هَمُّوْا بِعَیْنِیْ اِس رات کو آنحضرت
 صلعم تمام شب مہموم و غموم رہے اور فرمایا لَا عَظِیْرَ الرَّائِیَةِ عَذَّالَہِ یعنی کل میں علم فوج خدا ایسے بے ریا
 شخص کو دو ٹوکا کہ جو خدا و رسول کو دوست رکھتا ہے اور خدا و رسول اسکو دوست رکھتے ہیں
 اور یہ جنگ اسکے ہاتھوں سے فتح ہوگا چنانچہ اسے یہ سہا کر آغاؤں و زعماء کا رزار

جنگ خیبر

میں پہنچ کر تھوڑے عرصہ میں کفار کی جماعت کو درہم و برہم کر کے ان کے نامی گرامی سردار
 حرب و عنتر کو ایک وار میں راہی دار البوار کر دیا اور جو لوگ بھاگ کر قلعہ میں پناہ گیر ہو گئے تھے
 اور غازیان اسلام ان کے قتل و قمع سے عاجز تھے و خیمہ کو دست حق پرست سواٹھا کر دیا اللہ
 فوق الہیہم کے مضمون کا سب کو معترف بنا دیا پس اب انصاف کرنا چاہئے کہ اللہ
 کی رضا مندی کن لوگوں سے متعلق تھی اور کن حضرات کی نسبت یہ ارشاد ہوا تھا فانزل
 السکینۃ علیکھم یعنی اللہ نے ان لوگوں پر سکین نازل کی آیا سکین خدا اسی کا نام ہے
 کہ جب ذرا تلوار اٹھتی دیکھی آنکھیں بند کر کے منہ پھیر لیا اور جب کسی گوشہ میں کمان کی صورت
 نظر آگئی تیر قامت تعظیم یا خوفاً مثل کمان کشیدہ خمر ہو گیا اب کوئی لاکھ دھارس بندھائے پرتاب
 کمان یکدم ترک میدان اختیار کر کے گوشہ امن و امان قریضہ کرنے کی سوچھی اور جب
 دشمنوں کی کثرت پیش نظر ہوئی مقولہ السلامۃ فی الوحۃ پر عمل مناسب معلوم ہوا اور بیعت
 کرنے والوں سے راضی ہو کر جو اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا تھا کیا اسکے ایفا کے مصداق ایسے
 ایسے بہادران نامی اور شجاعان گرامی ہو سکتے ہیں جو کئی کئی بار میدان میں جائیں اور بسبب
 کمال احتیاط کے اپنی پاکیزہ تلواروں کو کفار کے نجس خون سے آلودہ نہ ہونے دیں یا وہ لوگ آ یہ
 مذکورہ کام مصداق ہیں کہ جنہوں نے اپنی بیعت کو دنیا کی سلامتی کی عوض میں فروخت نہیں کیا
 اور بڑھ بڑھ کر تلواروں اور بچھریوں کے واروں کو سینہ کی سپر پر روکا اور زخموں کے
 پھولوں کا گلہ مستہ زیب بدن فرمایا خون کی مہندی لگا کر عروس فتح و نصرت سے ہلکار ہوئے
 اور قاضی ارض و سما یعنی جناب سلوٰیخا کی زبان حق ترجمان سے خطبہ مبارکباد سن کر نہایت
 سرخروئی کے ساتھ طرب فراہ ہوا خواہان اور خجابت وہ سیاہ کاران بنے سونا اپنے مول
 ہے اور پیل اپنے بھاؤ الٹی نگری تپت راجہ کون کرے نیا و بہت دھرمی کا کوئی علاج
 نہیں اگر ذرا بھی انصاف کا آنکھ نہ بند اور راہی بھلائی کہ منہ ان عطا پر تو لہر تو

تھا کہ فتح قریب ان کے ہاتھوں سے ہوگی اور ان پر تسکین نازل فرمائی تھی پس کیونکر ہو
 سکتا ہے کہ جن کے دلوں میں اللہ تسکین نازل فرمائے وہ لوگ بار بار بلا تامل میدان کارزار
 سے فرار کر جائیں اور قطع نظر وبالِ خروسی کے ابنائے روزگار سے مطلق نہ شرمائیں اور اگر اس
 صورت میں بھی یہ خیال ل سے نہ جائے کہ اللہ سب بیعت کرنے والوں سے راضی ہو گیا
 تھا تو بہت بڑی قباحت لازم آئیگی یعنی جناب باری کی جانب خلفِ وعدہ کا الزام عائد ہوگا
 کیونکہ سب بیعت کرنے والوں سے راضی ہو کر وعدہ تو یہ کیا تھا کہ اس بیعت کے بدلے میں
 فتح قریب ان کے ہاتھوں سے ہوگی اور حریفہ وقت آیا اور ان میں سے بعض من چلے
 پہلوان وارد میدان ہوئے تو ان کی بات نہ پوچھی بیچارے اپنا سامنہ لیکر گھر کو چلے گئے اور
 اس وعدہ کا ظہور ایسے شخص کے ہاتھ سے ہوا کہ جس پر اس وقت کسی کا گمان بھی نہ تھا
 باعث اس کا یہ ہے کہ حسبِ تحریر قصص الانبیاء جناب شہسوارِ عرصہ لافتی بسبب آشوبِ شیم
 حاضرِ منیہ ان نہ تھے جناب رسولِ صلعم نے بلا کہ لعابِ ہن لگایا اور لشکرِ خدا کا علم دستِ خدا کے
 ہاتھ میں دیا چنانچہ کتاب مذکور کے صفحہ ۱۱ میں یہ عبارت لکھی ہے کہ تیسرے دن پھر حضرت عمر
 علم لیکے گئے اور بہت کچھ جانفشانی کی مگر کچھ فائدہ نہ ہوا راقم کہتا ہے کہ جانفشانی تو کچھ نہیں معلوم
 ہوتی بلکہ کفار کی جمعیت کو دیکھ کر ہوش و حواس جاتے رہے ہونگے جان بچانا غنیمت جان کر
 واپس آ گئے ہونگے کیونکہ اگر جانفشانی دکھا کر واپس آئے ہوتے تو آنحضرت صلعم مغموم نہ ہوتے
 جیسا کہ ہم نے اوپر فخر رازی کا قول تحریر کیا ہے الغرض اس وقت رسولِ صلعم نے فرمایا کہ کل میں
 علم ایسے شخص کو دوں گا کہ جو دوست رکھتا ہے خدا و رسول کو اور خدا و رسول اس کو دوست
 رکھتے ہیں اور فتح اُسکے ہاتھ سے ہوگی راقم کہتا ہے کہ رسول کے اس فرمانے سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے آیہ رضوان میں جن لوگوں سے اپنی رضا مندی ظاہر فرمائی تھی اور وعدہ کیا تھا
 کہ فتح قریب ان کے ہاتھوں سے ہوگی وہ لوگ وہ نہ تھے جو اس فرمانے سے پہلے بے نیل مقصود
 چلے آئے تھے بلکہ وہ لوگ وہ تھے کہ جنگی نسبت آپ نے روزِ آئندہ اعطائے علم کا وعدہ فرمایا

فتح کی پیشین گوئی کی گویا آپ نے حکیمانہ طور پر سب کے گوش گزار فرمادیا کہ خدا انہیں لوگوں سے راضی
 ہے کہ جبکہ ہاتھوں سے کل اپنا وعدہ پورا کرے گا کیونکہ غیر ممکن ہے کہ خدا جس سے راضی ہو اسکو
 اُسکے حال پر چھوڑ دے شعر محال است چوں دوست دارد ترا بہ کہ در دست دشمن گذار و ترا بہ
 غرض کہ یہ سنکر سب اصحاب متفکر ہوئے کہ دیکھا جائے یہ سعادت کس کو نصیب ہوگی اور حضرت
 علیؑ پر کسی کا گمان بھی نہ تھا اس واسطے کہ انکی آنکھیں ایسی کھتی تھیں کہ کچھ نظر نہیں آتا تھا فجر کو
 اصحاب بن ٹھن کر بھاریا باندھ کر حضرت کے خیمہ کے سامنے ٹھہرنے لگے ناگاہ جناب سالت پناہ
 نے پوچھا کہاں میں علی بن ابیطالب جانتے ہو لوگوں نے عرض کیا کہ بسبب شدت در چشم کے
 معرکہ میں حاضر نہیں ہوئے سلمہ بن اکوع بموجب حکم کے حضرت علیؑ کو پکڑ لائے حضرت نے پانی
 وہاں مبارک کا اُن کی آنکھوں میں لگایا اللہ تعالیٰ نے اُن کو اپنی رحمت سے جلوہ شفا کا دکھایا
 اور پھر تمام عمر درد چشم کا نہوا پھر علم اپنے ہاتھ سے باندھ کر اُن کو دیا اور دعائے خیر اُنکے حق میں کی
 جب رضی علیؑ گئے اور مقابلہ شروع ہوا اور کشتوں کو مارا بعد اسکے ایک یہودی مرحب نام جو شجاعت
 میں ملک بین و شام تک مشہور تھا بولا کہ اے لوگو تمہارے لشکر کا سردار کون ہے جواب دیا
 کہ علی بن ابیطالب حجیر امجدی رسول اللہ کا مرحب ہے کہا میں سنتا ہوں کہ وہ بڑا دلورس و ہر افسوس
 وہ آج میرے ہاتھ سے مارا جائیگا حضرت علیؑ مقابل ہوئے اور بعد بہت سی طعن و ضرب کے
 حضرت نے ایک ایسی تلوار لگائی کہ سر سے کمر تک ٹکڑے ہو گیا جب لڑائی کا تنور گرم ہوا تو
 ایک یہودی نے حضرت کے ہاتھ پر ایک ایسی ضرب لگائی کہ ہاتھ سے ڈھال گر پڑی آپ نے
 گرنی اور طیش سے ایک روازہ کا حلقہ ہلا کر اکھاڑا اور اُسکو اپنے ستر تک ٹھکا کر ارایہ دیکھتے ہی
 لشکر اسلام نے یکبارگی حمل کیا اور قلعہ میں دھس گئے اور کفار نے عاجز ہو کر بھاری مسلمانوں کو آگے
 ڈال دئے اور پھر دو تین سطر کے بعد لکھا ہے کہ ساٹھ جوانان قومی نے چاہا کہ اُس در کوالٹ دیں مگر
 نہ اُلٹ سکے یہاں تک تو قصص الانبیاء کی عبارت تھی اب میں پھر کہتا ہوں کہ کل بیعت کرنے

کی نسبت ارشاد ہوا ہے کہ اللہ ان سے راضی ہوا اور وعدہ فتح قریب ہے ان کی تشبیح
 فرمائی ہے اور اگر بغرض محال بیاس خاطر میدانِ ثلاثہ ہم یہاں آتے استغراقی مان
 ابھی لیں تو بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ رضائے الہی جمیع کفندگان کی جاگیر علی الدوام
 ہوگئی کیونکہ اس آیت میں رضائے خدا مخصوص ہے اذیبا یعونک کے ساتھ پس اگر اس
 میں اذ تعلیلیہ قرار دیں تو یہ معنی ہوئے کہ اللہ بسبب بیعت کے راضی ہوا اور اگر اذ ظرفیہ قرار
 دیں تو یہ معنی ہوئے کہ بوقت بیعت رضائے الہی مخصوص ہے ان دونوں صورتوں میں رضا
 ایک امر خاص کے ساتھ مخصوص ہوئی نہ یہ کہ من کل الوجوہ جملہ امور سے متعلق ہوگئی یہ کیونکہ
 ہو سکتا ہے کہ بیعت تو کر لیں وراثت پر قائم نہ رہیں اور جو کام پسند خاطر ہو وہ بیدھڑ
 کریں اور رضائے الہی میں فرق نہ آئے بلکہ مقتضائے عقل تو یہ ہے کہ جیسا بیعت کے
 کرنے سے راضی ہوا ایسا ہی نکث بیعت سے ناراض ہو بڑے تعجب کا مقام ہے کہ
 کہ الہیست نے جھٹ پٹ یہ تو کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ اس بیعت کرنے والوں سے راضی ہو
 گیا اور سب میں ہمارے خلیفہ بھی ہیں تو ان سے بھی راضی ہوا ہوگا اور حملے مانسوں نے
 یہ نہ سوچا کہ اس میں کیا کیا خرابیاں پیدا ہوگی اس واسطے کہ جملہ بالعیین تحت الشجرہ کے ایک
 عبد الرحمن بن عیسٰی ہو کہ جسکی نسبت استیغاب میں لکھا ہے کہ اس نے بسر کردگی
 بلوائیان مصر خلیفہ ثالث کو قتل کیا ہے پس الہیست کو چاہئے کہ یا تو خلیفہ ثالث سے دست
 بردار ہوں کہ ایسے شخص کے ہاتھ سے قتل ہوئے کہ جس سے خدا راضی تھا اور یا یوں کہیں
 کہ رضائے خدا سب بیعت کرنے والوں سے متعلق نہ تھی یا ایک امر خاص کے ساتھ مخصوص تھی
 اور جب وہ امر قائم نہ رہا تو بیعت بھی کالعدم ہوگئی پس اگر رضائے الہی خاص لوگوں سے متعلق
 تھی تو خلفا ثلاثہ کا داخل رضا ہونا کس دلیل و قرینہ سے ثابت کریں گے ثلاثہ کے مستثنیٰ ہونے پر
 تو سیاق کلام دلالت صریحہ ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اور اگر کل سے متعلق تھی
 یا وہ ایک امر خاص کی وجہ سے تھی تو وہ کب قائم رہ سکتے تھے جبکہ بعد کو نہ از رو کلام

موجبِ قہر و غضب ہوئے ہوں خلیفہ کی ناکامیابی حنین کی سرتابی تَخَلُّفِ حبشہ سامہِ منع
 قرطاسی دوات و خامہ عدمِ شراکتِ ذنِ رسولِ غضبِ حقِ علی و بتولِ مالک بن نویرہ کو
 بکینہ دیرینہ راہِ عدم دکھانا بدعتِ خیرِ منِ النوم اور ترویجِ مروجہ وغیرہ کی بنیاد جانا کس کس بات
 کو بیان کروں طولِ بہت ہو جائیگا پڑھنے والے گھبراہٹیں گے منصف مزاجوں کو تو بقولِ شخصہ
 ز فرق تا بقدم ہر کجا کہ می نگرم پیکرِ شمعہ دامنِ دل میکشد کہ جائیجا است بدان حضرات کی
 ہر ادائے نازیبا یہی تھا ضاکرتی ہے کہ آگے بڑھنے کی ضرورت نہیں جس مر کے اثبات کی کوشش
 ہے یعنی کفر و نفاق ان کے پور پور میں بھرا ہوا ہے کجا رضائے خدا کجا ثلاثہ با صفا آیہ رضوانِ سوا
 ثلاثہ و نشانِ کایمان ثابت کرنا ہم کے فتور اور عقل کے قصور پر دال ہے لاکھوں تدبیریں کروا
 جھوٹے کاشیش محل ہونا محال ہے (سئل) حضرت اُمّ کلثوم بنتِ زہرا کا نکاح عمر سے ہوا
 اگر خلیفہ ثانی مومن نہوتے تو حضرت امیر کبھی گوارا نہ کرتے (الج) یہ محض افتراءِ عمر ابن الخطاب
 کا نکاح بنتِ زہرا کے ساتھ ہرگز نہیں ہوا ہمارے علماء اعلام میں کوئی اسکا مقرر نہیں بلکہ اہل
 جماعت کے ہاں بھی صحیح طور سے ثابت نہیں کوئی کہتا ہے کہ اُمّ کلثوم بنتِ راہب کا نکاح
 عمر سے ہوا جیسا کہ ہمارے علماء تحریر ابن ماجہ اور ابن داؤد وغیرہ سے نقل کرتے ہیں اور بعض کا قول
 ہے کہ منکوحہ عمر جسکا نام اُمّ کلثوم تھا وہ بنتِ جردل خراعی تھی اور بعض مقرر ہیں کہ وہ بنت
 عقبہ ابن محیط تھی دیکھو کامل اور اصابع اور تاریخ طبری اور تفسیر کبیر اور اسماء الرجال اور مشکوٰۃ
 شیخ عبدالحق اور ازالۃ الخفا شاہ ولی اللہ اور بعض نے لکھا ہے کہ وہ اُمّ کلثوم بنتِ ابی بکر تھی
 اس باب میں کتاب کنزِ مکتوم مصنفہ مولوی محمد اطہر صاحب قابل ملاحظہ ہے نہایت شرح و بسط
 کے ساتھ مصدقانِ صدیق و فاروق کی افتراء پر دازیاں ظاہر کی گئی ہیں یہ مختصر اس قدر گنجائش
 نہیں دیتی کہ ان میں سے عشرِ عشر بھی معرضِ تحریر میں لائی جاسکیں یہ رسالہ عوامِ شیعہ اور
 ہندی اطفال کے واسطے لکھا گیا ہے تاکہ مخالفین کی اہل فریب دھوکوں میں آکر شک و شبہ

کے واسطے کافی ہے وہ یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیز نے اپنے تحفہ کے کیا ہیں باب میں یہ عبارت
 لکھی ہے کہ درینجا خود بالقطع والتواتر ثابت است کہ زید بن عمر از بطن آن سیدہ بوجود آمدہ
 و اورا عمر بنام برادر خود کہ در جنگ مسیلہ کذاب شہید شدہ ستمی کرد و زید بن عمر جوان شد و بہت
 سال عمر یافت و در خانہ جنگی کہ فی مابین بنی عدی واقع شدہ بود و در شب برائے اصلاح از خانہ
 خود برآمدہ بود از دست کسے در آن حصص میں شہید شد و مادر مطہرہ او نیز ہماں روز بمرض گذشتہ
 بود ہر دو جنازہ در یکوقت حاضر نمودند و حضرت امام حسین و عبداللہ بن عمر نماز جنازہ خواند
 و دفن کردند شاہ صاحب کی یہ صد پکارے کہہ رہی ہے کہ اُم کلثوم اور اسکے بیٹے زید بن
 عمر نے مدینہ میں وفات پائی اور حضرت امام حسین علیہ السلام نے نماز جنازہ پڑھی اور اُم کلثوم
 خواہر امام حسین علیہ السلام کرب و بلا میں اپنے بھائی کے ہمراہ موجود تھیں اور اسیر ہو کر تاشام
 گئیں چنانچہ حبیب امیر اور روضۃ الصفا اور شہید ابواسحاق اسفرائی اور قتل ابی مخنف وغیرہ
 میں بالتصریح مذکور ہے اور تحفہ الشہادتین میں مولوی سلامت اللہ نے کئی شعر مرثیہ امام
 کے حضرت اُم کلثوم کی تصنیف سے لکھے ہیں اور شہید ابواسحاق میں لکھا ہے کہ جب اہل حرم
 و بارزید میں داخل ہوئے تو اُم کلثوم نے فرمایا وِیْلَکَ یَا یَزِیدُ یعنی تھڑی ہے تجھ پر اے
 یزید کہ مدعی اسلام ہو کر بانی اسلام کی نواسیدوں کو اس حال تباہ سے داخل دربار کرنا تجھ کو
 گوارا ہوا پس جھوٹا اور فریبی ہے وہ شخص کہ جو عمر کا کاح بنت زہرا سے ہونا بیان کرے ہمارے
 کتابوں میں کوئی روایت صحیح و معتبر ایسی نہیں لکھی کہ جس سے عمر کا نکاح بنت زہرا ہی ہونا
 پایا جاوے (س) مولوی محمد قاسم صاحب یونبندی نے لکھا ہے کہ شیعوں کے بڑے معتبر عالم
 قاضی نور اللہ شوشتری نے لکھا ہے کہ اُم کلثوم کا نکاح عمر سے ہوا (راج) مولوی محمد قاسم نے
 جناب قاضی صاحب مرحوم کی تحریر کو یاد دیکھا نہیں کسی اپنے ہم مشرب کے کہنے سے لکھ دیا
 ہے اور یا ان کو محبت عمری نے اندھا کر رکھا تھا حق بات نہ سوچھی قاضی صاحب مرحوم نے
 یہ روایت مستنبول کی معتبر کتاب استغاثہ سے نقل کی ہے اور غرض کہ یہ کام

کی تحریر سے پیر صاحب کی خوش اعمالی سب کو معلوم ہو جائے کیونکہ اس روایت سے عمر کی عداوت
 اہلبیت رسول سے اور دلی بد اعتقاد ہی ثابت ہوتی ہے مضمون اسکا یہ ہے کہ عمر نے جناب
 امیر علیہ السلام سے درخواست کی آپ نے انکار فرمایا پس عمر نے حضرت عباس کو بلا کر دھمکایا
 کہ اگر تم علی کو اس امر پر راضی نہ کرو گے تو جو کچھ مجھ سے بن پڑے گا اسکے دفعیہ میں بیخ نہ کروں گا
 اور تمہارے حق میں بھی اچھا نہ ہو گا سقایت حج کا منصب تم سے کل جاوے گا اس پر عباس
 نے ڈر کے مارے جناب امیر کو سمجھایا وہ ساکت رہے اور عباس نے نکاح کر دیا اس روایت
 کو سنکر کوئی تھوڑی سی عقل والا بھی نہیں کہہ سکتا کہ قاضی صاحب نے عمر کے نکاح کا اقرار کیا
 ہے بلکہ صاف ظاہر ہے کہ اس دشمن اہلبیت کی عداوت قلبی کا اظہار کیا ہے کیونکہ اس روایت
 کا راوی عمر کا پیرو ہے اور سوائے قاضی صاحب کے اور جس کسی عالم شیعہ نے اس قسم کی روایت
 اپنی کتابوں میں لکھی ہوگی اس سے عرض یہی ہے کہ عمر صاحب کی ناموزوں ہوشیاری
 اور ان کے مریدوں کی ریاکاری ثابت کریں یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ عمر کے نکاح کا اقرار کر کے
 علمائے اہلجماعت کی طرح سے جھوٹوں میں چہرہ لکھوائیں اسلئے کہ شیعوں کے ہاں صحیح طور
 سے ثابت ہے کہ ام کلثوم بنت زہرا کا عقد محمد بن جعفر طیار سے ہوا اور سنیوں کے عالم
 بھی اسکے مقبروں چنانچہ ابن ماجہ اور ابن داؤد اور دارقطنی وغیرہ نے لکھا ہے ہاں اتنا
 صحیح ہے کہ عمر کی ایک زوجہ کا نام بھی ام کلثوم تھا اور وہ بنت اسماء تھی یا بنت جردل یا
 بنت راسب جیسا کہ ہم نے ابھی سنیوں کے عالموں کا قول ذکر کیا ہے اور واضح ہو کہ
 جناب امیر علیہ السلام عمر کو منافق جانتے تھے جیسا کہ صحیح مسلم میں لکھا ہے کہ حضرت عمر نے
 علی و عباس سے ایک معاملہ میں کہا کہ تم دونو ابوبکر کو کاذب فادر خائن آثم جانتے تھے اور ایسا
 ہی مجھ کو سمجھتے ہو اور حدیث میں آیا ہے کہ جس میں یہ چاروں عیب ہوں وہ منافق ہے پس
 کیونکر ہو سکتا ہے کہ منافق بے دین سے ختم المسلمین کی نو اسی کا نکاح کر دیں (سن ۱۶) مولوی

باب میں ایسی روایات لکھتی ہیں کہ جن سے جناب امیر کی دھوکا دہی ثابت ہوتی ہے چنانچہ کہتے ہیں
 کہ ایک جتہ کو ام کلثوم کی شکل میں مشکل کر کے بھیجا (آج) اس روایت سے شیعوں پر اعتراض
 کرنے والا منقری کذاب و عقل کا اندھا ہے اس لئے کہ یہ روایت ہمارے ہاں نہیں لی ہمارے علماء کا ملیر
 نے اسکا قطعی انکار کیا ہے ہاں بعض علماء نے بضرر تسلیم یہ جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے باوجود
 قادر مطلق ہونے کے ایک یہودی کو جو حضرت عیسیٰ کو گرفتار کرانے کی غرض سے گھر میں گیا تھا
 اُن کی شکل سے مشکل کر دیا اور اپنے سچے نبی کو آسمان پر لگیا پس کیا پیروانِ خلیفہ دھوکا دہی
 کا الزام خدا کی جانب کر دینگے اور اگر نہیں تو جو جواب سکا دینگے وہی جواب یہاں کافی ہوگا
 بلکہ اللہ تعالیٰ تو اس پر بھی قادر تھا کہ اپنے رسول کو سب کے سامنے قائم رکھتا اور دشمنوں کی
 دست درازی سے آزار نہ پہنچنے دیتا اور جناب امیر علیہ السلام تو ایسے مجبور تھے کہ حسب تصریح
 قول فیصل بعد وفات جناب سیدہ سب نے آپ کی طرف سے رخ پھیر لیا تھا جیسا کہ صحیح
 مسلم کی جلد دوم صفحہ ۹۱ میں لکھا ہے۔ اگر ایسا ہوا ہو تو کیا مقام اعتراض ہے (س) حضرت
 شہربانو خلافتِ عمر کے زمانہ میں بشمول بندی آئیں اور جناب امام حسین علیہ السلام اُن کو
 اپنے تصرف میں لائے پس اگر اُن کی خلافت برحق نہ تھی تو جہاد بھی ناجائز ہوا اور جہاد ناجائز
 ہونے کی صورت میں مالِ غنیمت پر تصرف ناجائز ہوگا اور چونکہ امام شیعوں کے نزدیک معصوم
 ہوتا ہے پس تصرف ناجائز کا اقرار تو کر نہیں سکتے لہذا ضروری ہوا کہ صحتِ خلافت کا اقرار
 کریں اور جب ثلاثہ میں سے کسی ایک کی بھی خلافت ٹھیک ہوگئی تو سب برحق مانے
 جائیں گے (آج) سوائے حضراتِ معصومین علیہم السلام کے خلافت تو کسی کی معتبر نہیں
 سکتی چاہے ادھر کی دنیا ادھر ہو جائے اور حضرت شہربانو زمانہِ عمر میں آئی ہوں یا نہ آئی
 ہوں اور حضرت امام حسین نے بلا عقد تصرف کیا ہو یا عقد کیا ہو اور یہ جہاد جائز ہو یا ناجائز
 ہو تشریح اس کی یہ ہے کہ اول تو حضرت شہربانو رضی اللہ عنہ کا زمانہ ثانی میں آنا دو نوافق
 میں متفق علیہ نہیں شیعوں کے ہمارے یہاں یہ شیخ نے عداوت کے ساتھ لکھا ہے کہ

حضرت شہربانو کا زمانہ ثانی میں آئے کا حال

زمانہ خلافت ظاہری میں ایران کی دو ہزار دیوں کا آنا پایا جاتا ہے ایک کا عقد جناب محمد
بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے ہوا اور دوسری شرف زوجیت حضرت امام حسین علیہ السلام
سے مشرف ہوئی دیکھو جلاۃ العیون اور پیروان ثلاثہ کے یہاں حبیب ہیر اور روضۃ الاحباب
میں لکھا ہے کہ جابر جونی نے زمانہ خلافت حضرت علی علیہ السلام میں دو ہزار دیاں ایران
سے بھیجیں پس آنحضرت شہر بانو کا زمانہ عمر میں حتمی ہوا اور احتمالی بات سے دشمن کو ملزم
کر کے خلافت خلفائے ثلاثہ کی حقیقت ثابت کرنا اب دریا بہشت پیودن ریگ صحرا بہ انگشت
شمردن یا قصد بام فلک نمودن کا حکم رکھتا ہے خلافت نبوی کے استحقاق پر کوئی نص
لانا چاہئے سید الاولین والآخرین کے یادگاروں سے مقابلہ ہے نائی کی برات نہیں ہو کہ
جنا جنا ٹھاکر نگر جو چاہے کہہ بیٹھے اور جہاں چاہے پڑے یہاں تو ذرا سی بے تہذیبی پر
گوشتالی ہوتی ہے اور اگر کوئی خلیفہ ثانی کے زمانہ میں آئی ہوئی بندی پر امام کے تصرف کو
صحت خلافت کی دلیل قرار دے تو وہ روضۃ الاحباب کو دیکھے کہ صاف عقد ہونا مندرج ہے
اور پیروان سفینہ نجات کے یہاں بجا الانوار میں لکھا ہے کہ اول کل بندی عجم کی آزاد کی گئی
اور پھر جناب شہر بانو کا عقد جناب مدینۃ العلم کے جگر گوشہ یعنی امام حسین علیہ السلام سے ہوا اور
خلفۃ الیمان نے صیغہ عقد پڑھا پس خلیفہ صاحب کی کیا فضیلت ثابت ہوئی اور اگر جہاد کو جائز
مائن تو بھی خلیفہ صاحب کی خیر نہیں کیونکہ اگر حسب ضائے امام برحق اعنی جناب امیر جہاد واقع
ہو ایسا کہ کتب تواریخ مثل تاریخ جہاں وغیرہ میں مذکور ہے تو وہ جائز ہو سکتا ہو مگر اسکی صحت خلافت
کو صحیح نہیں کر سکتی ایک امر کا جواز سینکڑوں ناجائز کاموں کو نہ کر جائز کر گیا مثال اسکی ایسی ہے
کہ الکاذب قد یصدق یعنی جھوٹا کبھی سچ بھی بولا ٹھٹھا ہے پس اسکے ایک بار کے سچ بولنے
سے ساری عمر کے جھوٹ کب سچ ہو سکتے ہیں پس اگر حضرت عمر کے زمانہ حکومت کا ایک جہاد
جائز بھی ہو گیا تو خلافت کب صحیح ہو سکتی ہے اگر کوئی باغی عمر بھر ایک بادشاہ کی سلطنت میں

سے بھی جا بھڑے تو اتنا کہہ سکتے ہیں کہ فلاں باغی نے یہ کام اچھا کیا مگر اس سے بغاوت کا وجہ
 ہو نہیں ہو سکتا جب تک کہ اپنی بغاوت کی معافی حاصل کر کے کوئی عمدہ کار نمایاں نہ کر دیں ایسے
 ہی اس جہاد کے جائز ہونے سے خلیفہ عمر صاحب برحق کبلا نے جاسکتے ہیں جب تک کہ اپنا مستحق ظلم
 ہونا ثابت کریں اور ہم عنقریب لال عقلی نقلی سے یہ ثابت کرینگے کہ خلافت بنوی سوائے علیؑ
 ابن ابیطالب کے اور کسی کو سزاوار نہیں اور اس سے پہلے بھی اسکا ذکر اچھا ہو سوا ہو جس جواب پر
 اور اگر جہاد کے ناجائز ہونے کی صورت میں امام علیہ السلام نے بلا عقد تصرف کیا تو بھی شیعوں کو ذمہ
 کیا الزام وارد ہو سکتا ہے اور خلیفہ صاحب کو کیا فائدہ پہنچا سکتا ہے اسلئے کہ شیعوں میں یہ اتفاق
 ہے کہ جو جنگ خلاف مرضی یا بلا رضائے امام برحق واقع ہو تو لڑنے لڑانے والا عاصی و باغی قرار
 پائے گا اور مال غنیمت کا مالک امام ہو اور جہاد جائز میں امام کا حصہ معین ہوتا ہے پس اگر خلیفہ ابو بکر
 نے یہ جہاد بلا رضائے خلیفہ رسول کیا تھا تو اسکا منظمہ انکی گردن پر ہے اور مال غنیمت کے مالک
 جناب میر علیہ السلام تھے اور اس میں جو کچھ ملا وہ حق بحقدار رسید اور اس بات کا ثبوت انجماعت کے
 یہاں بھی ہو کہ حکام جو سے جو ہاتھ آئے اسکا تصرف جائز ہو اسلئے اسکا کیا ثبوت ہو کہ جو جناب
 امیر کو ملا اسکا تصرف جائز تھا (ج) اس بات میں ہم کو زیادہ گفتگو کرنے کی ضرورت نہیں ہمارے
 مدعا علیہم کی معتبر دستاویز ہمارے دعویٰ کی مصدق ہے دراجہ شہم انصاف کھولا کہ قسطلانی جلد دوم
 صفحہ ۳۳۰ دیکھو اس میں یہ لکھا ہے کہ جناب سوئی رائے فرمایا کہ مجھ کو جبریل نے خبر دی ہے کہ تمہاری
 امت فتنہ و فساد برپا کرے گی اور وہ لوگ مرائے و نشان و قاریاں قرآن ہونگے وہ حقداروں
 کے حقوق تلف کرینگے اور خواہشہائے نفسانی کی پیروی کرینگے پس مومنین کو چاہئے کہ اس حال
 میں صبر و سکوت اختیار کریں اور جو کچھ وہ دیں سکولے لیں و جس چیز سے مانع ہوں اسے ترک
 کریں کما صحیح بنی قول فیصل دیکھو اس روایت سے صاف ظاہر ہو کہ حکام جو کہ دی ہوئی چیز لینا
 جائز ہو مگر اس سے ان بابیان فتنہ و فساد کی امارت کا جواز ثابت نہیں ہوتا اسبطح سے واقعہ حضرت
 شہر بانو سے بھی عمر صاحب کا اضافت صحیح نہیں ہو سکتا کہ اربعۃ ادبہ الامام ۱۲۹/۱۳۱ سے

باخبر ہوں کہ ایسا نہیں ہے

زیادہ کیا ثبوت ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کی خلافت قرآن سے ثابت ہو دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ۚ تَرَجْمَةُ ظَاهِرِ الْفَاطِمِیہ ہے کہ
 وعدہ کیا ہے اللہ نے ان لوگوں سے کہ یمن لائے تم میں سے اور اچھے کام کئے ہیں ان کو خلیفہ کر دینگے
 ہم زمین کا جیسا کہ ان سے پہلے لوگوں کو کیا تھا اور جادینگے ان کے واسطے ایسا دین جو ان کے اور
 جہانٹ رکھا ہے اور بدل دینگے ان کے خوف کو امن سے وہ لوگ میری ہی عبادت کرینگے اور
 کسی کو میرا شریک نہ کرینگے اور جو کوئی اُس کے بعد کفر کرے گا تو وہ فاسق یعنی حد سے تجاوز کرنے
 والا ہے ۲۹ حج اہل بیت علیہم السلام تو وہی مثل ہو گئی کہ مدعی مسست گواہ چسٹ کیونکہ جس وقت انصار نے
 ابو بکر کی بیعت کے تسلیم کرنے میں خلاف کیا تو زبان گوہر بار سے فوراً لَاجِمٌ اَنتَ عَلَی الْبَاطِلِ یعنی
 امت کا اجماع باطل پر نہیں ہو گا فرما کر اجماع امت کو اپنی خلافت کی دستاویز قرار دیا اور ان سب زبان
 مبارک سے نہ کلا کہ دیکھو سلطان السلاطین کی درگاہ سے مجھ کو یہ سائرفیکٹ حاصل ہوا ہے اور
 امصدقان صدیق بید صحرک بیان کر رہے ہیں کہ ہمارے خلیفوں کی خلافت قرآن میں لکھی
 ہے اب اگر ان وکالت کرنے والوں کا قول سچا ہے تو مدعی خلافت کا جہل ثابت ہوتا ہے جب
 ان کو اتنی خبر بھی نہ تھی کہ قرآن میں میری خلافت کا کہیں نہ ہے اور احکام کا استنباط قرآن سے
 کیونکر کرتے ہونگے اور جو شخص قرآن سے بے بہرہ ہو اس کو خلافت رسول سے کیا سروکار اور
 اگر ان لوگوں نے جھوٹی بیروی کر کے خلافت کا کچھ ثبوت ہم پہنچایا تو بیش بریں نیست کہ حضرت
 ثلاثہ امام کا دہین قرار پائیں گے صادقین کی آنکھوں میں تو جیسے تھے ویسے رہو اب اس لیے کہ
 معنی و مطلب پر غور کرنا چاہئے کہ جس سے حضرات ثلاثہ کی خلافت کا اثبات چاہا ہو واضح ہو کہ
 آیہ مذکورہ میں خلفاء ثلاثہ کے خلف الرشیدوں کو لکھائی کرنے کی واسطے ایک یہ دلیل تو ہو کہ خلفا میں بھی
 خلف ہے اور اس آیت میں بھی یہ حروف موجود ہیں و سوائے اسکے اور تو کوئی اشارہ بھی اس طرف
 نہیں پایا جاتا بلکہ جناب قائم آل محمد علیہ السلام کے بعد عدالت مہدی کی پیشین گوئی ہے اس لیے کہ آپ کے

ساتھ خالق انس و جان کی عبادت کرینگے انکا خوف امن سے تبدیل ہو جائیگا کوئی روٹک نظر نہ
 ایسی شے کفر اور شرک سے جہاں ہو صاف بہ ایک مذہب ہو قاف ہو قاف بہ اور جناب باری بھی
 آئندہ کو یہی اسی کا وعدہ فرماتا ہے کہ ہم ایمان لانے والوں کو ایسا غلبہ عطا کریں گے کہ انکو کسی کا خوف
 و ہراس نہ ہو گا پس ایسا زمانہ تو آج تک ہل ایمان کو نصیب نہیں ہوا بلکہ اکثر مقامات میں ایسے مغلوب
 ہیں کہ اپنے دین برگزیدہ کی ضروریات کا حقہ ادا نہیں کر سکتے اور ارشاد خداوندی وَلَيَمْلِكَنَّ الْكَافِرُ
 الخ صاف اس پر دلالت کرتا ہے کہ ہل ایمان کو ایسی قدرت و کمین حاصل ہوگی کہ کسی سے مغلوب
 نہ ہونگے پس وعدہ الہی میں خلاف ہونا تو محال ہے اور آج تک پورا ہوا نہیں تو ضرور ہے کہ بعد کو پورا
 ہونے والا ہو لہذا تائید وغیرہ کا زمانہ ہرگز مراد نہیں ہو سکتا بلکہ وہ زمانہ مراد ہے کہ جس میں ہزاروں سال
 جو ایت میں مذکور ہیں ہل اسلام کو نصیب ہونگی یعنی قدرت و کمین کے ساتھ دین برگزیدہ کی پابندی
 کریں گے اور انکا خوف امن سے تبدیل ہو جائیگا اور مشیر کمین کا تخم سوخت ہو جائیگا یہ بات سوا اسی زمانہ
 جناب صاحب الاموال علیہ السلام کے اور کسی میں میسر نہ آئیگی اور اگر یہ ہو کہ غلبہ فی الجملہ مراد ہو تو ایسا غلبہ
 بوقت نزول آئندہ مذکور بھی حاصل تھا کیونکہ یہ آیہ مدنی ہے اور مدینہ میں اس وقت مسلمان بالکل
 مغلوب تھے بلکہ بہت سے مقامات پر غالب تھے اور اکثر مقامات سے شرک بھی جاتا رہا تھا پس اگر
 اسی بات کا وعدہ اللہ نے بھی کیا تو یہ تحصیل حاصل کا حکم رکھتا ہے اور فعل عبت ہو اور فعل عبت
 اللہ سے صادر ہو نہیں سکتا لہذا غلبہ فی الجملہ ہرگز مراد نہیں بلکہ ایسا غلبہ مراد ہے کہ انکی مغلوبیت حرف
 غلط کی طرح سے صفحہ ہر سے یکظلم مٹ جائیگی سوچو اللہ ایسا زمانہ اولیاء قائم آل محمد ہی کو نصیب
 ہوگا اور کوئی کہے کہ اس آیت میں ترقی کا وعدہ ہو تو بھی ثلاثہ کا زمانہ لغو اور بیکار ہو کیونکہ ترقی ان کے
 زمانہ میں ختم نہیں ہو چکی تھی بلکہ ان کے بعد علی الملک ہاروں شدید وغیرہ کے عہد میں بہت بڑی
 ترقی ہوئی پس بنا بریں ثلاثہ کی ترقی ناقص ہوئی بمقابلہ ترقی بنی امیہ و بنی عباس کے پس ناقص چیز
 کا وعدہ کرنا خدا کی شان کے خلاف ہے اور صاحب مواب علیہ نے بھی جو علماء الجماعت میں سے تھے ثلاثہ
 کو اس مہمیت کبریٰ و نعمت عظمیٰ سے محروم کیا ہو کیونکہ صاحب موصوف اس آیت کا تفسیر میں لکھتا ہے

قحط از نہیں۔ وعدہ کرو خدا تعالیٰ آنا نہ اگر مومن گرویدہ انداز شہادہ و بکروند کار ہائے شہادت مراد بقول
 شہر فقرا نے مہاجرین اند کہ بعد ہجرت مدینہ درمیان انصار جاؤ گرفتند اس تحریر نے بھی مصداق
 آیت سے زمانہ ثلاثہ کو خارج کر دیا کیونکہ جن سے وعدہ کیا ہے انہیں تو مکین و استخلاف بھی ہونا چاہئے
 اور وعدہ فقرائے مہاجرین سے کیا گیا ہے بقول صاحب موابہا و ثلاثہ میں سے کوئی فقیر نہ تھا
 بلکہ بعض کا تو نام بھی غنی مشہور ہو گیا تھا اور اہل نظر کو انصاف کی نگاہ سے دیکھنا چاہئے کہ آیت
 مذکورہ میں من کیسا آیا ہے آیا تبعیضیہ یا بیانیہ پس صورت ثانیہ میں تو یہ معنی ہوئے کہ کل ایمان
 والوں سے وعدہ ہو کہ ہم تمہیں خلیفہ کر دیں پس ثلاثہ کی خصوصیت کہاں سے پائی اور صورت اول
 میں اگر جار مجرور مل کے متعلق آمنو کے ہیں تو یہ معنی ہوئے کہ اصحاب رسول جن کی طرف خطاب ہے بعض
 ان میں سے ایمان والے ہیں اور ان سے وعدہ کیا ہے کہ سب کو خلیفہ کر دیں گے اور اگر متعلق وعدہ کو
 ہے اگرچہ قریب کے ہوتے بعید سے متعلق کرنا بے قاعدہ ہے پس یہ بھی بیکار ہے کیونکہ وعدہ انعام
 ان سب لوگوں سے کیا جاتا ہے جو اپنے آقا و مالک کی تعمیل و شہاد میں محض شاقہ جھیلنا گوارا کریں
 اور خلیفہ مصیبت کو خیال میں لائیں اور اپنی آسائش پر اسکی رضا کو مقدم رکھیں پس بعض سے
 وعدہ کرنا اور بعض کو محروم کرنا انصاف سے بجایا ہے لہذا اس آیت میں تبعیضیہ ماننا عقل کے
 خلاف ہے اور استخلاف سے معنی اصطلاحی یعنی خلاف پیغمبر مراد لینا کھلی ہو قونی یا ہٹ دھرمی
 ہے بلکہ من بیانیہ ہے یعنی کل مومن سے خطاب ہے الی یوم القیام اور معنی استخلاف کے لغوی مراد
 میں یعنی مالک و وارث ہونا پس حاصل یہ کہ یہ ہوا کہ اے مومن تمہارے ایمان لانے کی جلدی
 میں تم کو مالک میں کا کر دیں گے جیسا کہ تم سے پہلے لوگوں یعنی بنی اسرائیل کو بعد غارت فرعون
 تمام ملک مصر کا مالک کر دیا تھا پس بنا بریں جاننا چاہئے کہ اس آیت میں مانہ رجعت کا ذکر ہے کہ
 حضرات معصومین کیا سوقت میں تمام روئے زمین پر تسلط حاصل ہوگا اور ان حضرات کے
 طفیل سے جملہ مومن کو مکین و اقتدار نصیب ہوگا اور کوئی مخالف ان کا نظر نہ آئے گا حسب
 دلچاد اپنے معبود کیستہ کرینگے اور یہ بھی واضح ہے کہ آیت مذکورہ میں مراد ہے عوام الصالحات

کی بھی قید لگی ہوئی ہے پس حضرات ثلاثہ نے ایسے کو جسے نیک اعمال کئے ہیں کہ جنکے سبب سے
 موعود آئے ہونے کا گمان کیا جاسکے بیعت رضوان کی پابندی مد نظر رہی یعنی بعد اُسکے خیر وغیرہ
 میں سرود یا مگر یاؤں میں میں گھرے رہو یا پیش اسامہ سے مختلف نہیں کیا یا رسول کے دوات و
 قلم و کاغذ طلب کرنے پر جسنا کتاب لے نہ نہیں کہا کیا جنازہ رسول کو بے غسل و دفن چھوڑ کر سیف
 میں نہیں گھراؤ کیا بقول مولوی خلیل احمد مدرس مدرسہ دیوبند لاش مطہر تین روز تک رونق افروز
 حجرہ نہیں ہی کیا سنت رسول فاطمہ زہرا کو غضبناک نہیں کیا اور جس پر فاطمہ غضبناک ہوں
 اس پر رسول غضبناک ہوتے ہیں یا نہیں اور غضب رسول غضب خدا ہے یا نہیں اور غضب خدا
 داخل کفار و منکر اور نار ہے یا نہیں کیا اس معصومہ نے وصیت نہیں کی کہ ابو بکر میری جنازہ پر غار نہ پڑھے
 جیسا کہ صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۹۹ سے ظاہر ہوتا ہے کیا خانہ زہرا کے جلانے کی واسطے آگ لکڑیاں نہیں لگے جیسا
 کہ حدیث میں لکھا گیا ہے اور شاہ صاحب نے تحفہ میں جسکا اقرار کیا ہے کیا مروان بن ایمان کو بلا کر مالک سلطنت
 اور امام نہیں بنایا حالانکہ جناب رحمۃ اللعالمین نے اس پر لعنت کی ہے جیسا کہ تاریخ الخلفاء جلد ۱ صفحہ ۲۲
 پر لکھا ہے کیا ابوبکر بن نویرہ کے قتل عہد کا ارتکاب نہیں کیا جیسا کہ عنقریب ذکر آئے گا پس ان میں
 سے کو جسے عمل خیر کی عوض میں ثلاثہ سے وعدہ استخلاف کیا گیا پہلے کوئی دلیل استحقاق قائم کر لی
 ہوتی تب ہی یہ بات منہ سے نکالی ہوتی کہ یہ استخلاف میں لے نہ ثلاثہ سے وعدہ خلافت رسول کیا ہے
 اور اگر اس بات کے اثبات سے عاجز ہو تو ایسے چراغ ایمان کو تعصب کی صرصر سے کیوں بجھاتے ہو
 ذرا عقل خدا داد سے کام لو تو معلوم ہو جائے کہ خلیفہ رسول سوائے زوجہ بتول کے عقلاً و نقلاً
 کوئی نہیں ہو سکتا (سنن) وہ دلائل کیا ہیں کہ سوائے جناب امیر کے اور کسی کو استحقاق خلافت حاصل
 نہیں (زوج) اسکا ثبوت ہم اس سے پہلے بھی سولہویں جواب میں دیکھے ہیں و اب بھی سنئے مگر
 انصاف شرط ہے خلافت امور دین میں ہو یا امور دنیا میں سے اگر امور دین میں سے ہو تو قبل از ول
 آئے اکتلت لکم کوئی خلیفہ رسول ہو چکا تھا یا نہیں اگر ہو چکا تھا تو وہ ابو بکر صاحب تھے یا نہیں
 صبر و تحمل سے

صحت میں بوقت بیعت طلبی انصار کا یہ کہنا کہ امیر متنا و امیر منکم یعنی ایک سردار ہم میں اور ایک تم میں
 ہوگا اور اُسکے جواب میں ابوبکر کا یہ کہنا الاثمۃ من قریش اور پھر جناب امیر کا مدعی خلافت ہونا کیا
 معنی اور تحقیق میں مشکوٰۃ شریف وغیرہ کتب معتبرہ الجماعت سے نقل کیا ہو کہ جس وقت ابوبکر
 کچھ لوگوں نے بیعت کر لی تو سعد بن عبادہ انصاری کو بلایا اور بیعت طلب کی سعد نے انکار
 کیا اور دلیل کے خواہاں ہوئے جواب دیا کہ مجھ پر امت کا اجماع ہوا ہے اور اجماع امت حق ہی پر قائم
 ہے حدیث میں ہے والاجتہاد امتی علی الباطل یعنی میری امت باطل پر مجتمع نہ ہوگی سعد نے کہا کہ یہ حدیث
 ہم نے نہیں سنی راقم کہتا ہے کہ اس صورت میں بالربوبیت مدعی خلافت کے ذمہ تھا لازم تھا کہ اپنی
 اس دستاویز کی تصدیق کر دیتے اور ایسا ہوا انہیں تو ضرور ہو کہ یہ سند خلافت جعلی تھی علاوہ چھوٹا
 دعویٰ کرنے کے یہ دوسرا جرم آپ کے ذمہ عائد ہوا الغرض سعد نے فرمایا کہ اگر یہ حدیث صحیح تھی ہو تو
 اجماع سے کل امت کا اجماع مراد ہے نہ کہ چند آدمیوں کا اجماع اس پر عمر صاحب کو طیش آیا اور
 کہنے لگے کہ آپ کو ضرور بیعت کرنی ہوگی سعد نے تلوار پر ہاتھ ڈالا بڑے صاحب نے پیرانہ تدبیر سے ٹالا
 سعد اٹھ کر چلے گئے اور بیعت نہ کی اور زیادہ اصرار ہوا تو شہر چھوڑ دیا اور پھر جس وقت جناب امیر کو
 بلایا اور ذکر بیعت درمیان آیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ میرا حق ہے اور الزام ارشاد کیا کہ جس طرح سے تم نے
 بمقابلہ انصار کے قریش ہونے کو حقار خلافت ہونا ثابت کیا ہو پس اسی طرح بسبب ہاشمی ہونے
 کے میں بمقابلہ تمہارے احق ہوں راقم کہتا ہو کہ اگر ابوبکر صاحب حسب ارشاد خداوندی پہلے سے خلیفہ
 مقرر ہو چکے تھے تو اس حجت و تکرار کی نوبت کیوں آنے دی جھٹ پٹا پناؤ پلو پائش کرو یا ہوتا علاوہ
 ازیں اس قدر جلدی کرنا کہ غسل و کفن کا بھی انتظار کیا فوراً سیف بنی ساعدہ میں جا ڈٹے خلافت رسول
 کے منقہ کرنے کی واسطے مسجد رسول مناسب تھی کہ جہاں تمام اہمیت رسول موجود تھے اور اہل مشہور
 ہے اہل البیت بصرہ فی البیت یعنی گھر والا گھر کی چیزوں سے خوب واقف ہوتا ہو پس اگر اول
 رسول کے اہمیت سے بیعت شروع کرتے تو کسی کو عدم استحقاق کا گمان نہ ہوتا ایسا عمرہ موقع چھوڑ کر
 سیفہ میں جا کر حصول خلافت کا اہتمام کیا کہ جسکی نسبت غیاث میں بول لکھا ہو سیفہ ایوانے

ہو کہ عرب برائے مشورہ ہو باطل دریاں جمع میزند۔ اس سے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اگر ابو بکر
 کی خلافت امر باطل نہ ہوتی تو خدا کا گھر چھوڑ کے ایسے مقام میں بجاتے اور مولوی محمد طاہر صاحب
 روضۃ الاصفیاء کے صفحہ ۱۱ میں رقمطراز ہیں کہ جب خبر وفات مسجد میں اصحاب کو پہنچی تو مستبشانی
 اور حیرانی کے دریا میں غرق ہو گئے اور بڑا اختلاف اصحاب میں پڑا بعض کہتے تھے کہ حضرت دنیا
 سے سفر کر گئے اور بعض کہتے تھے کہ حضرت بے ہوش ہیں اور حضرت عمر انہیں لوگوں میں سے تھے
 اور کہتے تھے کہ جو کوئی حضرت کو مردہ کہیگا تلوار سے ماروں گا راقم کہتا ہے کہ اس کا رروائی سہی
 عمر صاحب کی یہ غرض ثابت ہوتی ہے کہ اگر خبر انتقال عام ہو گئی تو خلعت کا رجوع اہلبیت کی
 جانب ہو جائیگا پھر خلافت حاصل کرنے کی واسطے تلوار کی نوبت آئیگی اور تلوار وہی ہو کہ جو
 بارہا آقا خندق و خیمہ وغیرہ میں چمک چکی ہے پس اس تدبیر سے کام نہ لیا کہ حضرت ابھی مرد نہیں
 جن لوگوں کی جانب سے کٹھکا تھا وہ تو یہاں بے خبر رہے اور اس عرصہ میں آپ نے خاطر خواہ کام بنا
 لیا ان سب وجوہات سے بخوبی ظاہر ہوا کہ نہ انکو کسی نے خلیفہ مقرر کیا تھا نہ کوئی استحقاق
 حاصل تھا ورنہ بناوٹ کی کیا ضرورت تھی اور اگر یہ کہو کہ نہ انکو کسی نے خلیفہ مقرر کیا تھا تو
 اہل دین کی خبر بیکار ہوئی جاتی ہے پس مسلمان کی ذات سے تو بعید ہے کہ کلام الہی میں کلام
 کرے (س ۱) ہو سکتا ہے کہ علانیہ کسی کا نام نہ بتلایا مگر لوں ارشاد فرما دیا کہ امت میرے بعد جسے
 چاہے میرا خلیفہ بنائے پس اس صورت میں اہل دین کی خبر بیکار نہ ہوگی (راج) بفرض محال کہتا
 ہوں کہ اگر ایسا ہوا تو بھی حضرات ثلاثہ کی خیر نہیں بقول شخصے کہ پشتہ را بر بام فلک چہ کار خلافت
 نبوی کا استحقاق ان کو کسی طرح نہیں ہو سکتا اور ان کے خلیفہ بنانے والے بھی جرم خلاف نبوی
 اور مخالفت قرآنی میں گرفتار ہونگے تشریح اسکی یہ ہے کہ جناب باری فرماتا ہے اَنْتُمْ قَدْ بَيَّنَّنَا
 اِلَى الْحَقِّ اَحَقُّ اَنْ يَتَّبِعَ اَمْرًا مِنْ لَآ يَهْدِيْ اِلَّا اَنْ يَّهْدِيْ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ پس جو شخص
 کہ حق کی جانب خود رہنمائی کرے وہ زیادہ حق دار ہے کہ اسکی پیروی کریں یا وہ شخص کہ بغیر دوسروں
 سے ہدایت پائے ہدایت کرنے سے عاجز ہو بس تم کو کیا ہو گیا ہے کہ نہ حکم کرتے ہو اور فرماتا ہے

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَيَا وَاوَا اور نادان برابر ہو سکتے ہیں پس
 بتائیں اسکی پیروی لازم تھی کہ جو عالم علوم اولین و آخرین ہو اور رسول نے جسکی شان میں
 یوں فرمایا ہوا انا مدینۃ العلم وعلی بابہا یعنی میں شہر علم ہوں اور علی اسکا دروازہ ہے
 مطلب اسکا یہ ہوا کہ میرے علوم پر بغیر علی کسی کو اطلاع نہیں ہو سکتی جیسا کہ شہر میں بغیر
 دروازوں کے داخل ہونا خلاف عقل ہے یا اس شخص کو سردار و پیشوا بنانا سردار تھا جو علوم
 میں ہیں دوسروں کے محتاج تھے جیسا کہ ہم سترہویں جواب میں ثابت کر چکے ہیں دوسری صورت
 میں تو مخالفت ہونے پر قرآنی کی اور اولیٰ کی اعلیٰ پر ترجیح لازم آتی ہے اور یہ عقلاً ناجائز ہے
 اور صورت اول میں افضلیت کبیر السن اور کثیر المال ہونے پر ہے یا علم و شجاعت پر یا بشکل اول
 کے تو ابوبکر صاحب بیفہ اول ہو سکتے ہیں اگرچہ عقل کے خلاف و مثل مشہور ہے کہ بزرگی عقل
 است نہ بسال اور اگر افضلیت کا وار و مدار علم و شجاعت پر ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰہِ عَلَیْکُمْ بِسُطۃِ الْعِلْمِ یعنی حضرت اشمویل بن یغبر نے حکم خدا بنی اسرائیل سے کہا
 کہ اللہ تعالیٰ نے طاوت کو برگزیدہ کیا ہے تم پر باعتبار علم و شجاعت کے پس اس صورت میں ثلثہ
 کو افضلیت سے کیا سردار جناب امیر کا سب سے زیادہ عالم و شجاع ہونا ہم چوتھے جواب میں بیان کر
 چکے ہیں اور اب بھی لیجئے معتبرین علمائے الجماعت اس بات کو مانے ہوئے ہیں کہ جناب امیر علم
 مایکون الی یوم القیامہ کے عالم تھے چنانچہ علامہ عبدکیم النذیر جناب مفتی محمد قلی خان صاحب نے
 تشیید المطاعن میں شرح مواقف کو نقل فرمایا ہے کہ سید شریف نے جعفر و جامعہ کے بیان میں لکھا
 ہے و ہما کتابا زلزلے کر ماہ و جہہ قد ذکر فیہا علی طریق الحروف الحوادث التي تحتہا القرائن الحاکم
 یعنی جعفر اور جامعہ دو کتابیں ہیں کہ جناب امیر نے ان میں بطریق علم حروف کے ان حوادث کا
 ذکر فرمایا ہے جو کہ تاریخ قیامت ہونے والے ہیں اور آئمہ متعصوین جو آپ کی اولاد میں تھے ان
 کتابوں کے عالم تھے اور انکے موافق حکم کرتے تھے اور کتاب قبول عہد میں کلام رضا علیہ السلام
 نے ماموں رشید کو تحریر فرمائی تھی اسطرح مرقوم ہے کہ اے ماموں! تو نے ہمارے ان حقوق کو

بیجا کہ جن سے تیرے بڑے جاہل رہے پس میں نے تیرے عہد کو قبول کیا لیکن بالالت جعفر و ہامہ
 یہ عہد تمام کو پہنچ گیا اور مشائخ مغاربہ کو بھی علم حروف و کسب قدر بہرہ یابی حاصل ہوا اور وہ لوگ
 اس علم میں اہلیت کی طرف منسوب ہیں۔ میں نے شام میں ایک نظم ملاحظہ کی کہ اس میں شامیان مصر
 کا احوال ذکر کیا گیا ہے اور میں نے سنا ہے کہ یہ نظم جعفر و جامعہ سے استخراج کی گئی ہے انتہی خلاصہ
 شرح مواقف اور کنز العمال میں ابی طفیل سے مروی ہے کہ جناب امیر نے اثناء خطبہ میں ارشاد فرمایا
 کہ مجھ سے قیامت تک کا حال پوچھو جواب دے گا اور مولانا عمار علی صاحب نے تاریخ الخلافہ سے ثبوت
 دیا ہے کہ کان عمر یتقو ذی اللہ من معضلة لیس لها ابو الحسین یعنی عمر صاحب پناہ خدا یا نگتے تھے ہر اس
 مشکل کے فیصل کرنے سے کہ جسکے مفتی و قاضی جناب امیر نہ ہوتے تھے اور حضرت عمر کا قول لولا
 علی لعلک عمر یعنی اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا ایسا زبان زو خاص و عام ہے کہ علم نحو کی
 چھوٹی چھوٹی کتابوں میں بھی لکھا ہے اور اطفال مبتدی پڑھتے ہیں و طبرانی نے لکھا ہے کہ جناب
 رسول خدا صلعم نے فاطمہ سے فرمایا کہ ایسی بیٹی قسم خدا کی میں نے تیرا نکاح ایسے شخص سے کیا ہے جو علم و
 حلم میں سب سے افضل ہو اور تمام شریف علوم میں آپ استاد بنائے گئے ہیں جیسا کہ ہم نے ابتدا
 میں ذکر کیا ہے اور علی ہذا شجاعت حیدری کا حال بھی کسی فرد بشر پر پوشیدہ نہیں و خبیر کا
 ایک ہاتھ سے اکھاڑنا حرب و غتر وغیرہ نام آوران عرب کو راہ عدم دکھانا کسی معرکہ میں منھ نہ
 موڑنا لیکہ و تنہا دشمنوں کی جمعیت کو توڑنا ایسا عام نہیں ہے کہ کسی خاص اہل غرض کو بھی ایسا
 انکار ہو قطع نظر ان واقعات کے جو آپ کی ذات بابرکات سے وقوع میں آئے ہیں و کتب تاریخ ہند
 مندرج ہیں جا بجا دیکھ لو جس وقت پہلوان اکھاڑے میں آتے ہیں اول آپ کا نام نامی آشنائے
 زبان ہوتا ہے حالانکہ سب حیدری ہی نہیں ہوتے بلکہ پیروان و مریدان ثلاثہ اور سند و ہند
 کے آدمی ہوتے ہیں تمہیں قسم خدا کی کہیں کسی مرد میدان کو یا ابابکر یا عمر کہتے بھی سنا ہے ہاں ایسا
 ہی شد و مد کے ساتھ ان حضرات کا معرکہ ہاں سخت میں بہاگنا تو در و در مشہور ہے چنانچہ ایک
 بھاٹ نے بھی انکے شجاعت کا گیت بنایا ہے۔

نہ آئی جمیّت اسلام کو بھی جانے دو ان جیسے مانسروں نے تو جمیّت عرب کا بھی پاس نہیں کیا
 بعض غیرت والوں نے باوجود کافروں کے لشکر اسلام کے ہمراہ داؤ شجاعت دی ہوا مار گئے
 مگر میدان میں چھوڑا از انجملہ ایک قرمان منافق تھا بروز احد جہاں اپنے پہاڑوں میں مارے پھرنے
 کو حضرت عمر بن کعبہ سے تشبیہ دیتے ہیں سات مشرکوں کو قتل کر کے خود بھی واصل جہنم ہو گیا
 کنتہ المعرفۃ میں ملاج النبوة سے کہتا ہے کہ اول قرمان لشکر اسلام سے جدا ہو کر مدینہ میں رنجھا تھا
 لیکن جب عورتوں نے اُسکو بزدلی کا طعنہ دیا تو جمیّت عرب جوش میں آئی مارے غیرت کے گہر
 میں ٹھیکانے سے بدتر نظر آیا فوراً احد کی طرف روانہ ہوا اور لشکر اسلام میں شامل ہو کر دلیرانہ صف
 اول میں جا ڈا اور سب سے پہلے لشکر مخالف پر حملہ آور ہو کر سات مشرکوں کو قتل کیا آخر کوزخمی ہو کر
 زمین پر گر پڑا اسوقت قتادہ بن نعمان انصاری آگے بڑھے اور فرمایا کہ اے قرمان تجھ کو شہادت
 خوشگوار ہوئے نہ کہ وہ منافق بولا کہ میں تمہارے دین کیلئے قتال نہیں کیا بلکہ مجھ کو گوارا نہوا کہ قریش کا رخنہ خلیان
 پر گدیز غرضکہ مصائب کا متحمل نہ ہو کر خود کشی کی اور اپنے مقتولوں میں جا ملا وائے بر حال اُن
 بہادروں کے جو حامی اسلام کہلاتے تھے اور کافروں کی دلاوری اور ثبات قدمی بخشم خود دیکھ چکے
 تھے اس پر بھی میدان میں نہ ٹھہر گیا ایک اُحد ہی پر کیا منحصر ہے اسکے بعد بھی جہاں کہیں سخت
 معرکہ پیش آیا گا دیکھنا پچھپا یہ جاوہ جا جھاڑ دیکھنا جھاڑی پہاڑ دیکھنا پہاڑی جہاں کہیں
 گوشہ امن دیکھنا ہر غنیمت جان کر منہ چھپایا اُحد کے بعد خندق میں ایسی منہ کی کھائی کہ عمر
 ابن عبدود سامنے کھڑا ہوا مبارز طلبی کر رہا ہے اور کسی کی جرأت جوش میں نہیں آتی اور جناب
 امیر بار بار اٹھتے ہیں مگر چونکہ جناب رسالت مآب کو انتظار ہے کہ شاید کسی کو پھر پری آئی ناچار
 بیٹھ جاتے ہیں آخر کاجب کوئی نہ اٹھا تو دستِ خدا نے قوتِ خدا داد کھائی اور اسکے بعد خیمہ میں
 حرب و عنتر کو مار کر دُخیمہ لکھاڑ کر وہ نام پایا کہ تاقیامت ہر بہادر من چلے سے صدائے مرجا برآمد
 ہوتی رہے گی اسکے بعد جنین میں وہ کار نمایاں کیا کہ تاحشر یا دگار ہے صاحبانِ غیرت کا عام
 قاعدہ ہے کہ اگر کبھی یہ تقاضائے بشریت اُن کو کوئی فعل باعثِ ندامت وقوع میں آجاتا ہے

اہلِ اُحد

تو آئندہ کو چاہیے جان جاتی رہے مگر پھر اس فعل کے مرکب نہیں ہوتے بلکہ ایسی کوشش کرتے ہیں کہ
 جس سے کچھ لا دھتہ چھوٹ جائے لیکن یہاں ہر نامی معرکہ میں وہ داؤد شجاعت دی کہ ہر کھیل
 کارروائی سُننے والوں کی نظروں سے گزری شعر خیر میں و حنین میں خندق میں بد میں تلوار
 آپ کی نہیں چکی کہاں کہاں۔ اور حسب تحریر مدارج النبوة معرکہ احد میں صرف یہ آٹھ شخص
 یثقلیٰ تم رہے علی بن ابیطالب طلحہ ابو دجانہ زبیر عارض جناب ابن المنذر عاصم شہیل اور حق
 یہ ہے کہ سوائے جناب میثرا اور ابو دجانہ کے مردوں میں کوئی باقی نہیں رہا تھا ہاں ایک عورت تو
 جو اپنے بیٹے کی خبر لینے کو آئی تھی حضرت کے سامنے کھڑی رہی اور تیر بدن پر رو کا کی اور حضرت
 عثمان غنی تو ایسے بے پروا تھے کہ تین روز تک خبر بھی نہ ہوئی کہ کہاں گئے تھے جیسا کہ مدارج النبوة
 اور حسب سیر سے ثابت ہوتا ہے اور مدارج النبوة میں یہ بھی لکھا ہے کہ جب سلمان بانی اسلام کو
 تنہا چھوڑ کر ادھر ادھر ہو گئے تو آنحضرت غیظ و غضب میں آئے اور ہر طرف نظر کی دیکھا کہ خدا
 کا شیر میان کارزار میں ڈٹا ہوا ہے اور حسب وقت حملہ شیرانہ کرتا ہے کفار بدکردار بھٹیروں کی قتل
 کی طرح متفرق و پشیمان ہو جاتے ہیں بلایا اور کہا کہ اے علیؑ تو نے اور لوگوں کا ساتھ کیوں
 نہ دیا عرض کیا ااکفر بعد ایمان ان لی بک اسوۃ یعنی یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ میں شرف ایمان
 پا کر کفر کی نڈت کا سزاوار ہوں لاریب مجھ کو آپ ہی سے سروکار ہے پس اب اہل خرد و نظر انصاف
 دیکھیں کہ عالم افضل ہوتا ہے یا جاہل اور اگر افضل ہے یا فزاد اور وہ بھی بار بار اور کس کلیہ
 قابل تحسین و آفرین ہو سکتا ہے کیفیت استحقاق خلافت تو اس صورت میں تھی کہ جب خلافت
 امور دین میں سے مانی جائے اور اگر امور دنیا میں سے ہے تو ہمیشہ سے یہ دستور چلا آتا ہے اور دنیا
 کے کل مذاہب اس پر متفق ہیں بلکہ دہرے وغیرہ بھی اسکے مخالف نہیں کہ باپ کے بعد اولاد وارث
 ہوتی ہے نہ کہ سسرے اور سائے یہاں کوئی دلیل بیان کرنے کی ضرورت نہیں صرف ایک فقیر
 کی رہائی تحریر کی جاتی ہے جب وہ قریب مرگ ہوا تو اس کے مریدوں میں مذہب کی بابت اختلاف
 نہ ہوتا کہ کون کون سا

اکی جو اب یار باعی کہنا تو نہیں اگر چاہی تو ہے۔ پر کہتا ہوں اس سے جو فضل جو ہے۔ دنیا میں
 بھی بار و بھلا ہوتے اولاد۔ گھر بار کا مسٹر کہیں مالک ہو ہے۔ الغرض کسی طرح سے حضرات
 زیدہ کو خلافت کا استحقاق نہیں بلکہ بیکر و زور مسند حکومت و امارت پر متمکن ہو گئے عمر صاحب
 کی جلال کی و ہوشیاری جو ابو بکر کے خلیفہ بنانے میں واقع ہوئی وہ بدیہ ناظرین و سامعین پر چکی
 اب ابو بکر صاحب الخور و جہان دیدہ کی تدبیر پر ملاحظہ ہو روضۃ الاصفياء میں لکھا ہے کہ حضرت
 ابو بکر کا وقت رحلت قریب ہوا تو دوات و قلم و کاغذ منگا کر ایک فرمان لکھا کہ اے گروہ مسلمین
 میں نے بعد اپنے خیر عمر کو امیر کیا اس پر لوگوں نے کچھ حجت کی فرمایا کہ تم نہیں جانتے ہو یہ
 کام عمر سے خوب براہ تمام پائیگا الغرض بہت سی قیل و قال اور حجت و تکرار کے بعد حضرت
 عمر کو اپنا خلیفہ و جانشین قرار دیا میں کہتا ہوں کہ ضعیفی کا عالم ملک الموت کے سخت جال
 میں پھنسے ہوئے اور عمر کے خلیفہ بنانے میں یہ تمام کہ دوات و قلم منگایا اور سر کلر لکھوایا اور
 منکرین سے زبانی بحث و تکرار کی رحمت گوارا کی اسکی کیا ضرورت تھی جس امت کے اجماع سے
 اپنی خلافت کا صحیح ہونا جاہلوں کو باور کراتے تھے اور طرہ طرہ کر لاجتہاد امتی علی الباطل سب
 کہتے تھے اب بھی تو وہی اُمت موجود تھی جو قابل خلافت ہوتا اسی پر اجماع ہو جاتا ابو بکر کی
 اس کد و کوشش سے تو دال میں کالانظر آتا ہے دو حال سے خالی نہیں یا تو آپ کو آنحضرت کے
 فرمان پر وثوق نہ تھا اور یا لا تجتمع آپ کی کھڑت تھی رسول سے کچھ نہیں سنا تھا حسب مقتضائے
 موقعہ کار بند ہو گئے اور یہ امر بھی قابل غور ہے کہ جب مور کائنات صلعم ہدایت نامہ تحریر فرمانا
 چاہیں تو جلدی سے حسب کتاب اللہ آشنائے زبان اور حسب ابو بکر صاحب اپنی یادداشت لکھیں
 تو بقول شخصے گونگے کا کڑکھالیں و اشارۃً بھی یہ ظاہر نہ کیا جائے کہ ابھی کتاب خدا موجود ہے
 اور ہم مفسر زندہ و قائم ہے نوشتہ کی کیا ضرورت ہے یہاں کیوں بولتے یہاں بولنے میں تو
 گھر کو لگتی تھی ابو بکر صاحب نے بات تو بتائی مگر اتنا بھول گئے کہ فی حیات ابی بکر یعنی اُمت
 کا باطل پر اجماع ابو بکر کی زندگی میں تو ہو نہیں سکتا اور پھر ہو سکتا ہے اور جب عمر صاحب نے

استحقاق عمر کا بیان

لگے تو انہوں نے بھی اس بات کا خیال نہ کیا کہ حضرت صدیق کی کتب بیانی ظاہر ہونا عقائد خلافت
 و تجویز خلیفہ کو چھ شخصوں کی رائے میں محدود فرما گئے کیا ان چھ شخصوں کو سوا کوئی امت رسول
 ہی نہ تھا کہ جسکے اجماع پر اطمینان کیا جاسکتا یا حضرت صدیق کی صدق بیانی قابل اعتبار نہ تھی
 ۶ قیاس کن نگلستان من بہار مراد حضرات ثلاثہ کی کارروائیوں کو دیکھ کر کوئی ذی فہم کہہ سکتا ہو کہ
 یہ حضرات خلافت نبوی کی واسطے انتخاب کیے جانے کے لائق ہیں خلافت کے واسطے تو نائب کا
 منصب قریب المرتبہ اور تمام امت سے افضل و اعلیٰ ہونا عطل الابدی ہے ان حضرات کو تو ان اوصاف
 میں بھی پوری پوری کامیابی حاصل نہ تھی جس سے عام مومنین بہرہ یاب ہوتے ہیں (س ۳) وہ
 کیا اوصاف ہیں جن میں کہ حضرات ثلاثہ بمقابلہ عام مومنین کے ناقص یا بے بہرہ تھے (تج) صفت اول
 جہاد میں قائم رہنا جیسا کہ جناب باری ارشاد فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا ان تنصروا اللہ ینصرکم و یشدکم
 یعنی اے ایمان والو اگر تم دین خدا کی نصرت کرو گے تو وہ تمہاری امداد کرے گا اور تمہارے قدموں
 کو میڈاں میں ثابت رکھے گا دیکھو اس فرمان سے صاف ظاہر ہو کہ جہاد میں ثابت قدم رہنا علامت
 ایمان ہے اس واسطے کہ اللہ جس سے راضی ہوتا ہے اسکو توفیق خیر عنایت فرماتا ہو اور اسکو اسکے
 حال میں چھوڑنا شعر محال است چون دست دارد ترا کہ در دست دشمن گذارد ترا اور رضامند
 اللہ کی مومن سے متعلق ہوتی ہے اب عاقل غور کریں کہ ان حضرات نے کہاں کہاں واد و اگلی دی
 ہے کس معرکہ میں تلواریں کھائی ہیں دوسری صفت رسالت میں شک نہ کرنا جیسا کہ قرآن میں
 ارشاد ہوا ہے انما المؤمنون الذین آمنوا ثم لم یزتا بوا یعنی مومن وہی لوگ ہیں کہ بعد ایمان
 لانے کے کبھی بھی رسالت میں شک نہیں کیا اور صلح حدیبیہ میں جو بعض حضرات کا راز اندرونی
 ظاہر ہوا وہ کل کتب تواریخ میں موجود ہے برائے آگاہی عام مومنین اتنا ہی کافی ہو کہ حسب نشان وہی
 مولانا حاجی عمار علی صاحب الجماعت کے عالم کیا مولوی شمس الدین صاحب نے اپنی کتاب المعاد
 میں اس طرح نور فشان فرمائی ہے قال عمر بن الخطاب فا شککت منذ اسلمت الی یعنی حضرت خلیفہ ثانی ثلاثی
 فرماتے ہیں کہ قسم خدا کی جس سے مسلمان ہوا ہوا میں نے کبھی نہ الی یہ نہ کہہ سکتا کہ اگر مومن

صلح حدیبیہ میں جناب سالٹاب کے پاس گیا اور کہا کیا تو نبی برحق نہیں ہو آپ نے فرمایا ہاں میں
 سچائی ہوں اور حسب نصیح قول فیصل معالم التنزیل میں ذوالبخوی نے بھی اس بغاوت کو پیشہ
 نہیں کیا دیکھو صفحہ ۴۳۲ اور کنز المعرفۃ میں مارج النبوة سے نقل کیا ہے کہ وقائع سال ششم میں مرقوم ہے
 کہ حضرت عمر صاحب خلیفہ کے پاس آئے اور قسم دیکر پوچھا کہ آنحضرت نے منافقوں کے زمرہ میں میرا
 بھی نام لیا ہے خلیفہ نے فرمایا کہ تو اپنے دل کا حال خوب جانتا ہے جان اللہ یہ وہی مثل ہے کہ
 چور کی ڈاڑھی میں تنکا اسوقت عمر صاحب کے حسب حال ایک پیرواۃ کا قصہ یاد آیا کہتے ہیں کہ جب
 شمس الدین خان صاحب نے فریزر کمشنر دہلی کو قتل کر دیا تو اپنے مکان میں متفکر بیٹھا تھا کسی ہم جلسہ
 نے سبب تکبر و تفکر دریافت کیا جواب دیا کہ مجھے اس بات کا خوف ہے کہ کوئی میرا نام نہ لے دے
 تیسری صفت رسول کی اطاعت و فرمانبرداری جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ اَنْتُمْ تَحِبُّونَ اللّٰهَ
 یعنی کہہ دے اے محمد ان لوگوں سے کہ اگر تم خدا کو دوست رکھتے ہو میری متابعت کرو تو خدا تم کو
 دوست رکھے گا اور حضرات ثلاثہ کا مطیع رسول نہ ہونا سینکڑوں باتوں سے ظاہر ہے از انجملہ ایک نحر
 جیش اسامہ بن مولیٰ نجف علیہ صاحب یقی اکبر آبادی نے مل و نخل مصنفہ محمد بن عبد اللہ شہرستانی
 سے نقل کیا ہے اختلاف الثانی فی رضیہ یعنی دوسرا اختلاف آنحضرت کے مرض میں تھا کہ آپ نے تاکید
 فرمایا کہ لشکر اسامہ کے ہمراہ جاؤ اور جو کوئی نہ جائے اس پر خدا کی لعنت پس ایک گروہ نے تعمیل
 ارشاد کی اور کہا کہ حسب فرمان رسول اسامہ ہمارا سردار واجب اطاعت ہے اور کچھ لوگوں نے
 کہا کہ آپ کی حالت سقیم ہے ابھی صبر کرنا مناسب ہے اور دیکھیں کہ کیا حال ہوتا ہے دیکھو مل و نخل صفحہ
 اور مارج النبوة جلد دوم صفحہ ۴۳۲ میں لکھا ہے کہ حکم عالی چنان صادر شد کہ اعیان مہاجرین و انصار
 مثل ابوبکر صدیق و عمر فاروق و عثمان ذوالنورین و سعد بن ابی وقاص و ابو عبیدہ بن جراح و غیرہم
 الاعلیٰ مرضی کہ ہمراہ نہ کرو اور لشکر ہمراہ اسامہ باشند و اس معنی پر خاطر بعضے مردم گراں آمد کہ غلامی
 راہرا کاہر مہاجرین و انصار میر گروانید و دریں مجلس سخنان دیں باب بطور آمد چوں کہ اخبار سب
 شریف رسید خاطر مبارک بخجیدہ شد و غضب درآمد۔ راقم کہتا ہے کہ مارج کی عبارت میں اگرچہ

جیش اسامہ

صاف طور پر حضرات ثلاثہ کا نام اُن لوگوں میں نہیں لکھا کہ جن پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غضبناک ہو و لیکن
 بقول عوام باپ چھپاؤ سے چھپ نہیں سکتا عقل بچارے کہہ رہی ہو کہ منصفین کے سرور پر ہی تو
 کیونکہ تانہ و نفطوں میں موجود ہو کہ آنحضرت نے ابو بکر و عمر و عثمان کو حکم ماتحتی دیا پس اگر یہ حضرات
 فرما نہ ہو و اگر وہ میں سے ہوتے تو فوراً چل دیے پھر کوئی چوں بھی نہ کرتا اور اگر کوئی اُن کی ہمراہی کرتا تو
 حسب فرمان رسول صرف وہی طوق لعنت میں گرفتار ہوتا اور اب تو سب کی حالت یکساں ہے
 کسی کا نام نہیں لکھا مطلقاً رسول کو تو اتنا ہی کافی تھا کہ آنحضرت نے باوجود مشاہد آثار مرگ
 ایسا تاکید حکم فرمایا ہے تو کچھ سوچ کے ہی فرمایا ہے ایسے وقت میں جمعیت کو درہم و برہم نہیں کیا
 کرتے ہیں کیونکہ خود شہر میں ہزار ہا منافق اور یہودی موجود اور چاروں طرف سے دشمنان دین پر تو تحریک
 اور اپنی یہ حالت کہ یوں بدوم اور بقول صاحب مدارج اکابر و ہاجرین و انصار کو حکم ماتحتی اسامہ سے پایا
 کر کے ارشاد روانگی دیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت بہ تدبیر عاقلانہ کچھ مفسد لوگوں کو وہاں
 سے کالنا چاہتے تھے تاکہ خلافت نبوی میں کوئی جھگڑا نہ ہونے پائے اور حقدار محروم نہ ہو جائے اور
 از انجملہ ایک یہ کہ حسب تصریح قول فیصل آنحضرت نے عبداللہ ابن ابی سلول کے جنازہ پر نماز
 پڑھی تو حضرت عمر نے ٹوکا کہ آپ کو منافق کے جنازہ پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہو اور آپ نے فرمایا کہ خداوند
 عالم نے مجھے مختار کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہم سب ستر مرتبہ یا زیادہ استغفار کریں و یکہو مسلم جلد دوم صفحہ ۲۸۷
 پتھر پڑھیں ایسی مسلمان پر کہ جس کے ذریعہ جو جائز و ناجائز کو جانا اسی کے ذمہ از کتاب جائز کا الزام
 لگانا اور از انجملہ ایک منع دوات و قلم و کاغذ ہے اور صرف منع ہی نہیں کیا بلکہ آنحضرت کے ذمہ
 ہمت ہدیان بھی لگائی گئی اور سرخندہ اس کارروائی کے عمر صاحب تھے یہ ذکر اہل خلاف کی بڑی
 بڑی مستند کتابوں میں موجود ہے مثل صحیح مسلم و ملائخ و احیاء العلوم و صحیح بخاری وغیرہ میں
 شارحنا یجمع الیہا جو بھی صفت کل فقہاء اسلام کا اتفاق ہے کہ مسلمان کے مردے کا غسل و
 دفن ضروری ہے اور یہ حضرات بانی اسلام کے مردے کو چھوڑ کر چلے گئے اور ایسے غافل ہوئے

فقہان میں شریک نہیں

شرکت کے عذاب کا یقین ہوتا تو ایسا نہ کرتے مگر جن لوگوں کو اصل رسالت میں ہی شک واقع ہوتا
 تھا انکو اس ثواب و عذاب کا یقین کب ہو سکتا تھا یہ تو رسول کے فرمانے سے معلوم ہوا ہو شاید
 یہ خیال کیا ہو کہ رسول کے جسم اطہر کو تو ہم لوگ ہاتھ نہیں لگا سکتے یہ کام اس شخص کا ہو جو معصومیت
 میں رسول کا ہم پلہ ہو جیسا کہ ملا جامی نے شواہد النبوة میں لکھا ہے۔ امام راجز امام نہ شویہ لیکن
 یہ مجرّد اس خیال کے جدائی اختیار کرنا اور شرک یا کجہنہ نہ ہونا صاف خود غرضی پر دلالت کرتا ہے کیا
 کل حاضرین شرک غسل و دفن ہی ہوا کرتے ہیں یا بچپن صفت خدا و رسول کو راضی رکھنا اور
 ایسے امور سے بچنا کہ جن خدا و رسول کو ایذا پہنچے کیونکہ موزیان خدا و رسول کے واسطے ذلیل و خوار
 کرنے والا عذاب تیار ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَاِنَّ اللّٰهَ
 جو لوگ خدا و رسول کو ایذا دیتے ہیں لا ریب انکے واسطے رسوا و ذلیل کرنے والا عذاب تیار رکھا ہو
 اور جناب سالتماب نے ایذا دہندہ خدا و رسول کا نشان اسطرح سے دیا ہے الْفَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِّنِّیْ
 یعنی فاطمہ میرے جگر کا ٹکڑا ہے جس نے اُسکو ایذا دی اس نے مجھ کو ستایا اور میرا آزار دہندہ خدا
 کا ایذا رساں ہے اور جس نے خدا کو ایذا پہنچائی بے شک وہ کافر ہے پس فاطمہ کی ایذا ہی کفر
 ہوئی اُسے تپا چاہئے کہ یہ حضرات بنت رسول سے کس طرح پیش آئے اور ان کے سلوک نے اُس
 معصومہ کے دل پر کیا اثر ڈالا مولوی نجف علیہ صاحب صدیقی اکبر آبادی ہدایت العوام میں تحریر
 فرماتے ہیں کہ جب مر خلافت اُنکے نزدیک قرار پا گیا تو یہ روایت اعظم کو فی ابوبکر صاحب نے ایک
 مجلس قرار دی اور اس میں جناب علی بن طالب کو بلایا آپ شریف لائے اور سبب طلبت
 فرمایا عمر نے کہا کہ بیعت کے واسطے آپ نے انکار فرمایا اور اپنا حقدار ہونا ثابت کیا عمر نے کہا کہ کچھ ہو
 اب تو بغیر بیعت کے چارہ نہیں ابو عبیدہ جراح نے نشتر زبان کھولا کہ آپ کے مستحق خلافت ہونے میں
 کسی کو کلام ہو سکتا ہو مگر یہ مصلحت عمل کرو آپ نے جواب دیا کہ خدا کا خوف کرو جو کچھ خدا و خداوند
 رسالت میں بھیجا ہے وہیں رہنے دو اور اسکی نقل و تحویل کا ارادہ نہ کرو سب کو معلوم ہو کہ قرآن
 ہمارے گھر میں نازل ہوا ہے اور معدن علم شریعت اور عالم فرض و سنت ہم میں بکھولا نہیں

کہ غیروں سے جمعیت کریں بلکہ اوروں کو واجب ہے کہ ہماری اطاعت کریں بشیر ابن سعد بولا کہ اگر پہلے
 سے آپ یہ بات فرماتے تو کوئی خلاف آپ کے نہ کرتا آپ کی خانہ نشینی سے یہ گمان ہوا کہ خلافت آپ کو
 منظور نہیں ہو آپ فرمایا یہ کیونکر ہو سکتا تھا کہ میں رسول کو بے گور و کفن چھوڑ دیتا اور یہاں آتا اور
 میرے یہاں آنے اور جمعیت کا ڈھنگ جمانے کی کیا ضرورت تھی کیا خم غدیر کا واقعہ تم کو یاد نہیں
 لیکن حاضرین میں سے کسی نے تو جہنہ نہ کی پس آپ نے اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِیْنَ پر عمل کیا اور خانہ نشین
 ہو کر ترتیب قرآن میں مشغول ہو کر پھر ابو بکر نے کچھ آدمی آپ کی طلب میں بھیجے وہ لوگ جواب معقول
 شکر واپس گئے پھر عمر صاحب مع عبد الرحمن بن عوف اور اپنے غلام قنفذ اور ایک مجمع کثیر کے آگ
 اور بکریاں لیکر جناب بنت رسول کے دولتخانہ پر پہنچے اور بہ آواز بلند پکارے اَفْتَحُوا الْبَابَ وَرَوّاهُ
 اکلہ وورہ گھر کو مع گھر والوں کے جلا دو گنا اس روایت کو شاہ عبد العزیز صاحب نے بھی تحفہ میں
 تسلیم کر لیا ہے اور تشدید المطاعن وغیرہ میں اہل خلاف کی بہت سی کتابوں سے بنت رسول کا
 پوش مبارک ضرب تازیانہ سے مجموع کرنا اور دروازہ کا گرانا اور اسکے صدر میں حضرت محسن کا کم
 میں شہید ہونا اور جناب میر کے قتل کا ارادہ کرنا مفصل ثابت کیا ہے بسبب طول کے ترک کیا گیا مگر
 افسوس یہ ظلم و ستم بھی کافی نہ سمجھے گئے جب اس معصومہ نے فدک کا دعویٰ کیا تو بھی کسی نے نہ سنا یہ
 کے دعوے میں تو وہابی تاویل اور میراث کے دعوے میں ایک وضعی حدیث پیش کر کے دعوے خارج
 کر دیا اور اس جناب کو ایسا آزدہ کیا کہ تازیست ہم کلام نہ ہوئیں (س ۳۴) اس امر کا ثبوت اہل سنت
 کی کتابوں سے بھی ہے یا صرف شیعہ ہی کہتے ہیں (راج) کیا کُطف ہے صفت جو فقط آشنا کرے
 ہے فضل وہ کہ جسکی عد بھی ثنا کرے یہ معاملہ ایسا طشت از بام افتادہ ہے کہ فریقین کی کتب
 تواریخ و حدیث اس سے مالا مال ہیں حفظاً للطوالہ میں فقط ان کتابوں کے نام بتائے دیتا ہوں
 کہ جن سے فاطمہ علیہا السلام دعویٰ ہے و میراث کرنا ہمارے علماء اعلام مثل جناب مفتی محمد قلی خاں
 صاحب جناب مرزا محمد صاحب صاحب نرہتہ و جناب مولانا عطاء علی صاحب ضوان التمدید علیہم
 ثابت کیا ہے وہ کتابیں یہ ہیں تصانیف عماد برہنہ شیعہ ابو بکر جوہری، مفتی قاضی القضاۃ ملا و نخل

کتاب لموافقہ اس مسلمان معجم البلدان و محلی ابن الخرم و نہایت العقول امام رازی و تفسیر
 ریاض النضر و کتاب لا یتقا و فصل الخطاب و مواقف و شرح مواقف و جواهر العقیدین و فاء الوفا
 خلاصۃ الوفا و حاشیہ صلاح الدین عربی بر شرح عقائد النسفی و صواعق محرقة و برائش قاطعہ و مقصد
 اقصی و معارج النبوة و حبیب البیت و روضۃ الصفاء و کنز العمال و تفسیر در مشور و مسند ابوالفضل و ابن
 مردویہ و تاریخ حاکم و تاریخ آل عباس و جمع الجوامع ان سب کتابوں میں جناب سیدہ کا دعویٰ
 وراثت و ہبہ کا کرنا مندرج ہے فمن شاء فليرجع اليها (س ۱) ہبہ کا دعویٰ کس وجہ سے خارج کیا گیا
 اور اس میں ابو بکر صاحب کے ذمہ کیا الزام عائد ہوتا ہے (ترج) ہبہ کے دعویٰ میں تو شوق نکالی کہ
 مدعیہ گواہ پیش کرے اور جب علی ابن ابیطالب اور ام امین اور حسنین کو پیش کیا تو حسب راہ دہی
 عمر ان حضرات کی گواہی کو رد کر دیا اور کہا کہ علی مدعیہ کا شوہر ہے اور حسنین بیٹے ہیں و ام امین ایک
 عورت ہے اور شرح میں دو عورت ایک مرد کی برابر شمار ہوتی ہیں (س ۲) اس میں تو ابو بکر صاحب غلطی
 نہیں کھائی (ترج) اے صاحب غلطی کیا معنی صریح انصافی اور دیدہ و دانستہ حق تلفی ہے اول
 تو ان کو فاطمہ سے گواہ طلب کرنے کی کیا ضرورت تھی کہ خود مدعا علیہ تھیں اور مدعا علیہ کا مجوز ہونا
 خلاف عقل و خلاف انصاف ہاں اس صورت میں تو واجب تھا کہ جملہ اہل الخلق العقد کو بلاتے اور
 مقدمہ کی روداد سناتے اور فرض کیا کہ ابو بکر صاحب کو ہر حالت میں مجاز ہو کہ تجویز کر کے ڈگری
 و سمس جو چاہیں فرمائیں لیکن تو بھی نبی رسول سی زاکیہ و عابدہ و کرمیہ اس پایہ کی مدعیہ نہ تھی
 اگر اس کا دعویٰ گواہوں کی تصدیق کا محتاج ہو در حالیکہ ابو بکر صاحب دلی درجہ کے صحابی رسول
 کے دعویٰ کو بلا کسی ثبوت کے تسلیم کر لیتے ہوں چنانچہ صحیح بخاری میں خلیفہ صاحب کی گرجوئی
 صحابہ رسول کے بارہ میں مذکور ہے کہ حضرت جابر انصاری نے ان کے اجلاس میں آکر کہا کہ حضرت
 رسالت پناہ نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ بحرین کے مال میں سو ہم تجھ کو اس قدر مال دیں گے مگر وہ
 مال آپ کی زندگی میں نہ آیا اور آپ کے زمانہ میں آیا ہے امیدوار ہوں کہ حسب وعدہ رسول آپ
 نیابتہ ادا فرمائے یہ سنتے ہی ابو بکر صاحب نے تین گھنٹی مال بھر کر جابر کو حوالہ کیا اور گواہ طلب کیے

مخرج الباری شرح صحیح بخاری میں اسکی وجہ یہ لکھی ہے کہ جابر صاحبی معاذ اللہ اگرچہ ماہر تھا
 پھر کون سچا ہوگا راقم کہتا ہے کہ اہل خرد کو انصاف کرنا لازم ہے کہ بنت رسول ایک صحابی کی
 برابر بھی درجہ صداقت میں نہ پہنچی تھی اگر اسوقت خلیفہ صاحب بلاگو اہول کے محض بنظر حدیث
 مدعیہ مذکور حوالے کر دیتے تو بیش بریں نسبت کہ جو جابر کے مقدمہ میں انکو جواب ہی کرنی پڑتی
 بحیثیت واحد وہی یہاں بھی پیش کر کے بری الذمہ ہو جاتے یہاں کیا بات زیادہ تھی جو گواہ
 طلبی کی ضرورت ہوئی اور کسی مصلحت سے اگر گواہوں کی ضرورت بھی سمجھی تو تصدیق حدیث
 مدعیہ کے واسطے صرف ایک علی علیہ السلام کی شہادت کافی تھی کہ جن کی شان میں جناب
 رسالت اب صلعم نے حسب تصریح قول فیصل یوں فرمایا ہے عَلٰی مَعَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ مَعَ الْعَلِیِّ عَلٰی
 حق کے ساتھ ہے اور حق علی کے ساتھ دیکھو تاریخ الخلفاء عنی صفحہ ۲۱۲ اور دراسات البلیب صفحہ ۱۲۱
 اور جنگیہ چہرہ پر نظر کرنا عبادت ہو دیکھو ازالۃ الخفا صفحہ ۲۴۳ اور جو کہ نفس رسول تھے دیکھو روضۃ الصفا
 و حبیب النیر و معارج النبوة و تفسیر و منشور و غیرہ پس نفس رسول کی گواہی تو گویا رسول کی گواہی
 تھی شعر بہ رنگے کہ خواہی جامہ پیشوش و من انداز قدرت رامی شناسم جابر کو بلا گواہ کے دعویٰ
 ڈگری دینا اور بنت رسول کے استغاثہ کی سماعت نہ کرنا خلیفہ صاحب کے راز اندرونی کا نشان
 دیتا ہے کہ اگر جابر کو محروم کیا جاتا تو اندیشہ تھا کہ اور لوگوں کو ان کے خلاف ترغیب دے اور اس
 صورت میں مسند قومی تھی کہ اگر امداد بھی نہ دیگا تو کم سے کم عیب گیری و بدگوئی کے صدمہ سے تو
 محفوظ رہیں گے اور اگر بنت رسول کو مذکور دیا جاتا تو یہ کھٹکا لگا ہوا تھا کہ طالبان حقیقہ دنیا
 انگو مالدار دیکھ کر جوع کر جائیں گے اور پھر جمعیت بہم پہنچا کر ہماری ساری کوششوں کو خاک
 میں ملا دیں گے ایسے کاہے کو تھے کہ اپنے مد مقابل کو مقابلہ کی دست رس کے اسباب پر چلتے
 ہاتھ پاؤں دستیاب ہونے دیں اہلیت رسول تو مدعی تھے و انایان دنیا دار تو دوست کو بھی
 اس قابل نہیں ہونے دیتے کہ وہ کسی وقت میں خود مختار ہو کر بے قابو ہو جائے چنانچہ مثل مشہور
 ہے دوست را چنداں قوت مدہ کہ اگر دشمنی کند تواند حاکمان دورانیش لطف حکومت میں

فرق نہ آئے کی غرض سے رعایا کو ایسا خود مختار نہیں ہونے دیتے کہ وہ متفق ہو کر کچھ کر سکے بلکہ
 حسبِ ضرائع موقع و مقام ایسا عمل درآمد کرتے ہیں کہ سب باہم مختلف ہیں پس ابو بکر صاحب
 کی یہ بہت بڑی دورانہشی تھی کہ سب کے دعوے کو تو ایسے حیلوں سے ٹالا اور میراث کے دعوے
 میں چونکہ وہ کارروائی مناسب تھی اور دینے میں وہی اندیشہ تھا تو اس واسطے ایک خاص ساز
 و ستادیز کے ذریعہ سے محروم کر دیا یعنی بوقتِ دعویٰ کہہ دیا کہ آنحضرت فرما گئے ہیں نحن معاشر
 الانبیاء لا نرث دکانورث یعنی ہم گروہ انبیاء کسی کے وارث ہوتے ہیں ورنہ ہمارا کوئی وارث
 ہوتا ہے اور طماع لوگوں کو اہلبیت سے متفق نہ ہونے دینے کی غرض سے یہ لالچ دیا کہ کل مال
 رسول صدقہ ہے اب اگر اہلبیت رسول لاکھ اپنا اثبات حق کریں تو وہ لوگ بمقابلہ اپنے فائدہ کے
 کب گوارا کر سکتے ہیں کہ صدیق مریدان کو علائقیہ کاذب کہہ کر نقصان دینا اٹھائیں (سن ۳) اس
 حدیث کے وضعی ہونے کا کیا ثبوت ہے (۱) اسکے بہت ثبوت ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ
 جناب باری فرماتا ہے **وَإِذْ دَعَاكَ إِلَّا قَرَبِينَ** یعنی اے محمد ڈرا تو پہلے اپنے قریب تر
 رشتہ داروں کو پس بنا بریں آپ پر واجب تھا کہ اپنے سب رشتہ داروں کو علی الخصوص اپنی
 لختِ جگر کو اس بات سے ضرور مطلع فرما دیتے کہ انبیاء کے مال کا کوئی وارث نہیں ہوتا تو میرے
 مال کا دعویٰ نہ کیجو بڑے تعجب کا مقام ہے کہ آپ ایسا ضروری مسئلہ اپنی لختِ جگر کو نہ بتایا
 کہ جسکے بتانے سے رفع فساد ہوتا یعنی فاطمہؑ دعویٰ نہ کرتیں اور ابو بکر صاحب غصبِ نا انصافی
 کے الزام سے بری رہتے اور ابو بکر کو بتانے میں کوئی فائدہ نہ ہوا اور نبی کی ذات سے فعلِ عبث
 صادر ہونے کا اعتقاد مومنیت کے خلاف ہے اور صرف فاطمہؑ ہی اس حدیث سے بے خبر تھیں
 بلکہ اس راز ضروری الاظہار کو یہاں تک پردہ میں مستور رکھا کہ اپنی راز داں مستورات کا بھی
 مثل نامحرم کے محرم ہونا گوارا نہ ہوا چنانچہ حسبِ تصریح سوا السبیل ازواجِ نبی نے عثمان کو اپنا
 مختار عام کر کے خلیفہ صاحب کی عدالت میں حصہ زوجیت کا دعویٰ رجوع کر دیا دیکھو صحیح
 بخاری جلد دوم مطبوعہ میرٹھ صفحہ ۵۴۹ اور جناب میئر خود سمر براہ کار اور پیروی کنندہ تھے اگر انکو

اس حدیث کا علم ہوتا تو بھی ہرگز دعویٰ کی نوبت نہ آتی بلکہ اگر کوئی شخص بھی نبی ہاسم
 میں سے واقف ہوتا تو بھی دعویٰ نہ ہوتا لہذا فقہ و لائبرٹ کو حدیث رسول قرار دینا عقل
 کے خلاف ہو محض مدعا علیہ کا بیان ہے کوئی اسکا مصدق نہیں مگر کوئی اسکے مسلمات سے
 الزام دیا کرتے ہیں اور فاطمہؑ نے اس دستاویز پیش کر دہ ابو بکر کو تسلیم نہیں کیا جیسا کہ پہلے
 بھی ہم لکھ چکے ہیں اور آئندہ بھی تحریر کریں گے اور علاوہ ازیں جناب باری فرماتا ہے یٰٰوَصِیْکُمْ
 اللہ فی اوْکادکم مثل حظ الاثثیر یعنی اللہ تعالیٰ تم کو حکم کرتا ہے کہ اڑکے کو لڑکی سے دگنا حصہ
 دینا چاہئے پس غور کرنا چاہئے کہ اس آیت میں ضمیر جمع کی صاف دلالت کرتی ہے کہ سب علیہا
 ایمان لانے والوں کو یہ حکم ہے کسی کا استثنیٰ نہیں ہے پس کیونکر سمجھا جائے کہ رسول اس حکم
 سے استثنیٰ ہیں یعنی ان کا کوئی وارث نہیں بلکہ یہ حکم امت کے واسطے ہے حالانکہ جس عام حکم
 میں رسول اہل نہیں قرآن میں اسکا ذکر موجود ہے چنانچہ عام اہل اسلام کو چار منکوحہ عورتوں
 سے زیادہ ایک وقت میں رکھنا جائز نہیں اور رسول کو زیادہ بھی جائز ہیں چنانچہ بوقت وفات
 انبیاء انکی زندہ موجود تھیں قرآن میں ان دونوں باتوں کا ذکر مذکور ہے اسکی کیا وجہ کہ
 حکم وراثت سے رسول کے مستثنیٰ ہونکی کوئی دوسری آیت نہیں آئی اور ان لوگوں کو اسکا علم دیا
 گیا کہ جو تفسیر قرآن کے جاننے والے تھے اور انکی پیروی کا حکم رسول نے قرآن کے ساتھ دیا
 تھا یعنی البیت علیہم السلام لہذا حدیث لائبرٹ ہرگز قابل اعتبار نہیں ہو سکتی دعویٰ بے
 دلیل ہو رسول ایسی بات ہرگز نہیں فرما سکتے کہ عقل سلیم کے خلاف ہو اور دیکھو جس امر کے عام
 لوگ عادی ہوں اور اسکا چھوڑنا قرب بصواب ہو تو مقتضای عقل یہ ہے کہ اسکے قبائح کے
 اظہار اور اسکے خلاف کی ترغیب میں زیادہ اہتمام کیا جائے کیونکہ دفعۃ ترک عادت ہونا دشوار
 بلکہ بعض اوقات میں تو از قبیل ممنوعات ہے چنانچہ ابتدائے عرب کے لوگ بے پاک و اولاد کو مثل
 حقیقی اولاد کے جانتے تھے اور حبیبہؓ کی اپنی بیٹے کی زوجہ کو اپنے اوپر حرام موند سمجھتے تھے ایسے
 ہی اسکی زوجہ کو منجملہ محرمات قرار دیتے تھے اور حبیبہؓ کو اس رسم عام کا چھوڑنا منظور ہوا

تو اسکے دفعیہ میں یہاں تک تہام فرمایا کہ اپنے حبیب خاص کو تاکیدی حکم دیا کہ زید کی زوجہ زینب
 بنت جحش سے اپنا نکاح کر دے تاکہ عام منہن کو جو رسم جاہلیت کے عادی ہو رہے ہیں اس میں کوئی
 عذباتی نہ رہے اور غرض خاص اس رسم کے چھڑانے میں یہ تھی کہ غیر مستحق مال و اسباب کو مالک
 و متصرف ہو جائے تھے اور حقدار محروم رہتے تھے لہذا رسول نے اسکے قبائح کا اعلان بھی علی
 رؤس الاشهاد و جا بجا فرمایا اور دلوں میں بیٹھی ہوئی رسم کی بُرائی نکالنے کی واسطے خود اپنی بیٹی
 یعنی لے پاک مکہ بولے بیٹے زید کی زوجہ سے بعد طلاق واقع ہونے کے نکاح کیا تاکہ کسی شخص
 کو اسکے ترک میں کلام نہ ہو اور حق حقداروں کو پہنچا کر اسے پس مقام غور ہے کہ اولاد حقیقی کا
 وارث ہونا ایسا عام ہے کہ جس کا کوئی مل نہ رہے بلکہ لامذہب بھی منکر نہیں ہے اگر اس میں
 کوئی قباحت ہوتی تو ضروری تھا کہ رسولؐ اسکے اظہار میں ایسا مبالغہ فرماتے کہ ادنیٰ و اعلیٰ اور
 قریب و بعد سب اس سے واقف ہو جاتے اور اللہ تعالیٰ بھی سوائے اس حکم کے جو وراثت کو بارہ
 میں سب کو سنا چکا تھا کوئی دوسرا حکم ایسا جاری فرماتا کہ جس سے نبی کی وراثت ہونے کی قباحت
 سب کو معلوم ہو جاتی اور یہاں برعکس اسکے کہان میں ایسی کوشش کی گئی کہ سوائے حضرت ابوبکر
 کے اور کسی زوجہ اور بیٹی اور داماد بلکہ کسی ناتی و کوئی کو بھی خبر نہ کی حالانکہ اسکا اظہار اقرب
 بصواب تھا کہ خلیفہ صاحب ایٹائی کہلاؤ جانے کے الزام سے بری رہتے اور غضب فاطمہ
 کے بے پناہ عذاب میں گرفتار نہ ہوتے اور رضیہ رسول کا ابوبکر پر غضبناک ہونا صرف پیروان اہلبیت
 ہی کے یہاں منقول نہیں ہے بلکہ مریدان ثلاثہ بھی اسکے مقتدرین از انجملہ صحیح مسلم جلد دوم کا صفحہ ۹۹
 قابل ملاحظہ ہے اس میں صاف لکھا ہے کہ جناب فاطمہ ابوبکر پر ایسی غضبناک ہوئیں کہ تابتہ راس
 کلام نہ کیا اور وصیت کی کہ ابوبکر میرے جنازہ پر نماز نہ پڑھے اور مجھے شب کو دفن کرنا اور حسب تحقیق
 صاحب قول فیصل یہ ذکر جانسوز بخاری جلد ششم صفحہ ۲۸۸ میں بھی مرقوم ہے و انہی بر حال اس شخص
 کے کہ جس پر نبی رسول غضبناک ہوں اور وہ غضبناکی صرف زندگی کے ساتھ محدود نہ ہو بلکہ جاہلیت
 و دنیاوی قطعہ پر بھی جاری رہے۔

دست بر دل آرام و فریاد کفم چہ امسلمانو مقام غور ہے کہ نماز جنازہ میں زیادہ مسلمانوں کا شریک
 ہونا موجب مزید ثواب ہو اور تین دن سے زیادہ مسلمان سے بغض رکھنا بھی شرع میں ممنوع ہے
 پس فاطمہ کی ممانعت شرکت نماز جنازہ سے اور مرتے دم تک بغض سے دل صاف نہ ہونا اہل
 حق کے دلوں میں کیا اثر پیدا کرے گا آیا کوئی ذی عقل کہہ سکتا ہے کہ نبی رسول نے ابو بکر کو پکا مسلمان
 اور سچا صاحب ایمان سمجھا کیسی وصیت کی پس ہم تو اپنی جدہ ماجدہ مخدومہ کو نبی پارہ جگر
 رسول الثقلین کے قدم بقدم چلیں گے اور انکے آزار و ہندہ اور غضناک کرنے والے کو دشمنِ خدا
 اور رسول جاننے میں ذرا بھی تامل نہ کریں گے لطیفہ اگر یہ فرض محال جناب بضعہ رسول کے ملول
 کنندہ لوگ حمت ایزدی سے بہرہ یاب ہو کر غضبِ جناب سے محفوظ رہیں گے تو بھی ہکو کوئی
 مقام خوف و ہراس نہیں ہم صاف کہیں گے کہ اے مادر گرامی شان ان لوگوں نے ہمارا
 کوئی نقصان نہیں کیا تھا ہم تو صرف آپ کے رنجیدہ و غضناک ہونے سے ان سے بیزار ہو گئے
 تھے بقول شخصے - بٹا وہ ہے قدم بقدم ہو جو باپ کے ہمارا وجود ایک جز تھا آپ کے وجود سے
 پس جو اثر ظلم و جور اعدا کا اصل میں پیدا ہوا تھا فروغ میں بھی باقی رہا اور اس نے ہمارے دلوں
 کو آتشِ بغض و کینہ ایمانی سے صاف نہ ہو دیا پس ممکن نہیں کہ بنتِ حرمۃ للعالمین ہماری جناب
 سے غافل ہو جائیں اور ہمارے مدعا علیہم اپنے جرم سے بری ہونے پر ازالہ حیثیت کا دعویٰ
 کر سکیں شعر چہ غم از بحر موجِ آلِ را کہ باشد نوح کشتیاں چہ غم دیوار امتِ را کہ باشد چو تو پشتیاں
 سن ۳ ممکن ہے کہ بوقتِ دعویٰ جناب فاطمہ کو یہ حدیث یاد نہ رہی ہو یا سنی نہ ہو (موج) ایسا
 احتمال وہ شخص تو کر سکتا ہے جو کہ کتب سیر و تواریخ و احادیث سے مطلق اطلاع نہیں رکھتا اور
 باوجود اسکے تعصب و حمیتِ بیجا کا پر وہ اسکے دل پر پڑا ہوا ہے اس واسطے کہ شیخ عبدالحق صاحب
 محقق دہلوی شرح مشکوٰۃ صفحہ ۴۱۲ میں اس طرح عروس بیان کو جلوہ وہ بزم فرما رہے ہیں مشکل
 ترین قضایا قضیہ فاطمہ زہرا است زیرا کہ اگر گویم کہ او جاہل بود از سنت یعنی حدیث کہ
 ابو بکر نظر کردہ بعد است از فاطمہ اگر اتنا کہ نہ کہ شیخ عبدالحق صاحب

اذناں حضرت مشکل مشیو کہ بعد از استماع از ابی بکر و شہادت سائر صحابہ بر آن چرا قبول نکرد
 اگر غضب او پیش از سمع حدیث بود چرا بنگشت از غضب تا آنکہ زندہ بود پس اگر یہ حدیث
 جناب طمہ زہر کو نہ پہنچی ہوتی یا فراموش ہو گئی ہوتی تو تا بہ زلیست راضی نہ ہونا کیا معنی ایسا
 ہرگز نہیں ہو سکتا کہ آپ نے جاہل مسئلہ یا فراموش ہو کر دعویٰ کیا ہو بلکہ صاف قرائن دلالت کرتے
 ہیں کہ آپ نے حق طلبی فرمائی اس واسطے کہ حسب تحقیق قول فیصل بضعہ رسول نے فکر اور
 میراث اور مال خمس کا دعویٰ کیا تھا جیسا کہ صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۹۱ سے ثابت ہے مہجلا میراث کو
 دعویٰ میں تو یہ احتمال نکالا کہ مسئلہ آپ کو معلوم نہ ہو گا اگرچہ یہ خلاف عقل ہے جیسا کہ ہم پہلے بتا
 کر چکے ہیں خمس کے باب میں کیا کہو گے یہ تو ایسی چیز ہے کہ ہر جہاد میں آتا تھا اور آنحضرت خواہ درو
 اہلیت کو دیا کرتے ہوئے یا اور کسی کو بھی شامل فرماتے ہوئے یہ امر تو ایسا نہیں ہو کہ مخفی ہو سکے
 اس کا دعویٰ کیوں ہوا اور یہ فرض محال غلطی سے ہوا دعویٰ ہو گیا تھا تو یہ حجت و تکرار کیا معنی
 کہ نبی رسول بادل ملول ابو بکر سے فرما رہے ہیں کہ یا ابو بکر تو جانتا ہے کہ حق تعالیٰ نے ہم اہلیت
 پر حد قہ حرام کیا ہے اور ہمارے واسطے مال غنائم میں سہم ذی القربیٰ قرار دیا ہے اور ابو بکر صاف
 جواب دیتے ہیں کہ آئے خمس میں نے پڑھی ہے مگر یہ مجھے معلوم نہیں کہ یہ سہم تمام و کمال آپ ہی
 کے واسطے ہے آپ نے فرمایا کہ تیرے اور تیرے اقربا کا حق ہے جواب دیا کہ نہیں بلکہ اس میں سے کچھ آپ
 کو دوں گا اور باقی مصالح اہل سلام میں صرف کروں گا الغرض بہت کچھ قبل و قال ہوئی مگر ابو بکر صاحب
 نے یہ حکم اخیر سنایا کہ میں تو تم کو اتنا ہی دوں گا کہ جو تمہاری قوت لایموت کو کافی ہو یہ مضمون کتاب
 سقیفہ میں بروایت انس موجود ہے اور تشیید المطاعن میں خوب شرح کے ساتھ منقول ہے اور
 جامع الاصول میں ابن عباس سے منقول ہے کہ آنحضرت بالکل سہم ذی القربیٰ اپنے یگانوں
 پر تقسیم کیا کرتے تھے اور ابو بکر و عمر نے اس میں کمی کر دی راقم کہتا ہے کہ اگر ابو بکر صاحب دل بہشت
 رسول کی محبت یا حرمت رسول کی رعایت ہوتی تو فوراً فکر دیتے اور کسی قسم کا حرج و الزام ان کے
 ذمہ نہ ہوتا کیونکہ بقول اہلسنت کے امام زمانہ کو اختیار ہے کہ جسکو چاہا سے دے دے جیسا کہ

حسب تصحیح سوار السبیل ہاشم صحیح بخاری مطبوعہ میرٹھ صفحہ ۳۹ سے ثابت ہے خاص کر نام آوردن
 کی اولاد کی رعایت کرنے میں تو کوئی بھی لب کشائی نہیں کر سکتا تھا کیونکہ دختر حاتم وغیرہ کا
 معاملہ سبب شہم خود دیکھ چکے تھے کہ جناب رسول خدا صلعم نے باوجود کانزہ ہونے کے دختر حاتم کو رہا کر دیا
 اور یہاں تک اسکی عالی خاندانی کی رعایت ملحوظ رکھی کہ اسکے کہنے سے کل قرابت داران حاتم کو چھوڑ دیا
 پس ایسے ہی فاطمہ زہرا بھی عالی خاندان اور بڑے نام آور کی یادگار تھی اگر ان کی رعایت کر کے
 کچھ دے دیتے اور یوں کہہ دیتے کہ اے بنت رسول فدک وغیرہ میں تو تیرا کوئی حق نہیں ہے مگر
 میں پارہ جگر رسول اور محتاج سمجھ کر اپنی طرف سے دے دیتا ہوں پس اس میں کیا ٹوٹا پڑ جاتا
 اور کیا اندیشہ تھا سب اہل اسلام مروت اسلام کے سیقدر عادی بھی ہو گئے تھے اور انتقال
 رسول کا صدمہ بھی تازہ تھا ایسی حالت میں تو عام لوگوں کے پس ماندگان کی تسکین خاطر ہر
 کس و ناکس کے تدار نظر ہو کر تھی ہے کوئی ذی عقل مانع نہ تو مادی کچھ جو بوقت ابتداء فتوح اسلام
 تھی اور مسلمان نہایت حیران و پریشان تھے مگر کسی نے بے مروتی نہ کی اور پیاس خاں طر رسول
 مقبول صلعم زینب کی مالا میں سے سب اپنا اپنا حصہ معاف کر دیا کیفیت مختصر اس کی یہ
 ہے کہ جب جنگ بدر میں ستر آدمی مشرکین کے گرفتار ہوئے تو ان کی خلاصی فدیہ پر قرار پائی
 ہر ایک اسیر کے وارث نے بقدر مقرر فدیہ دیا از آنجملہ حضرت زینب نے جن کے باب میں روایات
 مختلفہ وارد ہیں بعض روایات سے مترشح ہے کہ وہ جناب رسول کے نطفہ سے اور حضرت
 خدیجہ کے شکم سے تھیں اور بعض کا قول ہے کہ خدیجہ کی دختر شوہر اول کے نطفہ سے تھیں
 اور بعض روایات میں آیا ہے کہ ہالہ خواہر خدیجہ کی بیٹی تھیں اور آپ نے پرورش کیا تھا بہر حال
 اپنے شوہر ابو العاص کی رہائی کے واسطے ایک مالا مروارید کی اور کچھ مال حضرت کی خدمت
 میں بھیجا یہ مالا زینب کو حضرت خدیجہ نے عنایت کی تھی آنحضرت نے جب اس مالا کو دیکھا
 تو ابدیدہ ہوئے اور مسلمانوں سے التماس عفو کیا سب نے پیاس حرمت رسول اپنا اپنا حصہ
 بخش دیا اور وہ مالا زینب کو واپس دی گئی اب اس منصف مزاجوں سے کہتا ہوں کہ اگر

ابو بکر صاحب اپنے قول لائزٹ میں سچے تھے تو اس پر یوں گہرا ہوتے کہ اے مسلمانو! یہ فک
 اگرچہ صرف فاطمہ کی ملک نہیں ہے مگر تم سب واقف ہو کہ ننگہ سستی ہر وقت سایہ کی طرح ہو اسکے
 ہمراہ ہے اور سوائے اسکے کوئی سلسلہ معاش بھی نہیں کھتی اور اپنے ایسے پدر عالی مقدار
 کے صدمہ مفارقت سے دلفگار ہے کہ جب مکمل عالم میں کوئی نظیر نہیں اور اس وقت مجھ سے طلبگار
 ہے اس کی گفتار و رفتار سے رسول خدا صلعم کی تصویر میری نظروں میں پھر رہی ہے میں تو
 قرینۃ الی اللہ فداک میں سے اپنا حصہ اسکو بکل کرتا ہوں اور تم کو بھی مناسب ہو کہ اس وقت
 میں اسکے دل غمزدہ کو مسرور کرو تو کیا کوئی مسلمان سوگوار رسول کی رعایت سے پہلو ہتی
 کرتا اور ہم نے مانا کہ اور کوئی اس پر راضی نہ ہوتا مگر ابو بکر صاحب کی صدیقیت ظاہر ہو جاتی
 و اعجابہ زینب کسی سے فریادی نہ ہوئی تھیں اور محض پیاس خاطر رسول خدا صلعم انکی مالا
 واپس کی گئی اور بضعہ رسول بادل ملول مستغیث ہوئیں اس پر بھی کسی نے توجہ نہ کی آپ
 نے مجبور ہو کر وابتاہ وارسولہ کی فریاد بلند کی اور ابو بکر سے خطاب کیا یا بن ابی قحافۃ ائت
 ابنا وکلا اذت ابی یعنی اے پسر ابو قحافہ مقام غور ہے کہ تو تو اپنے باپ کا وارث ہوا اور
 میں غمزدہ اپنے باپ کے ترکہ سے محروم رہوں کیوں مسلمانو جس کے دل میں رسول کی محبت
 ہوگی وہ بنت رسول کی یہ مایوسی کی حالت دیکھنا گوارا کر سکتا ہے شعر ہر گزم باور نمی آید ز
 روئے اعتقاد حق نہ را خود دن و دین ہمیر داشتند - اور مولوی محمد جہانگیر خاں صاحب اپنے
 رسالہ اظہار الہدے صفحہ ۴۴ میں اپنا ترک جہانگیری اسطرح اظہار فرما رہے ہیں کہ مسلمان کو
 مسلمان سے تین دن سے زیادہ بغض رکھنا کفر ہے اور بنت رسول کا تابزیست ابو بکر
 سے ہم کلام نہ ہونا اور مرتے وقت وصیت کرنا کہ ابو بکر میرے جنازے پر نماز نہ پڑھے ہم ابھی
 اس سے پہلے مسلم و بخاری سے ثابت کر چکے ہیں پس عقل ہرگز اجازت نہیں دیتی کہ ابو بکر کو
 مسلمان جان کر بنت رسول ایسا عمل درآمد فرماتی آپ کی معصومیت پر آئیہ تطہیر شاہد عاقل
 موجود ہے اور کم سے کم پانچ وقت کل مسلمان آپ پر درود بھیجتے ہیں ہر نماز میں اللہم صل

علی محمد و آل محمد پڑھتے ہیں لہذا اگر ابو بکر صاحب اہل اسلام دست بردار ہو جائیں تو کوئی لازم
 کی بات نہیں بلکہ عین اطاعت رسول ہے کیونکہ محبت و اطاعت فاطمہ سب کلمہ گو بول
 پر واجب و لازم ہے دیکھو تفسیر کبیر جلد ہفتم صفحہ ۱۶۱ کا صرح یہ فی قول فیصل اور مقتضائے
 محبت و اطاعت یہ ہے کہ جس سے اپنا محبوب و مخدوم ناراض و کشیدہ ہو کبھی بھولے ہو
 بھی اسکی جانب ملائم نگاہ سے نہ دیکھا جائے قائل بالانصاف کی ہوشیاری و چالاکی ثابت
 ہونے کے واسطے ایک یہی نکتہ کافی ہے کہ بنت رسول سے تو یہ حجت و تکرار اور راز و راج
 رسول کا تصرف حجرات رسول پر قائم رکھا اسکی کیا وجہ آیا یہ انکو بہتہ و بیجا ملی تھی تو انبات
 بنو نہ ماری یا میراث میں بائی تھی تو اس صورت میں ابو بکر صاحب کی پیش کردہ سند یعنی
 حدیث الانرت مجعلی قرار پاتی ہے اور جب ایسا ہے تو غضب حق فاطمہ کے جرم سے بری یا
 رہا ہونا معلوم یا ذریات المتخلفین و الناکثین ہا تو ابرہانکم از کنتم صدقین (س) اگر ابو بکر صاحب
 نے فدک غضب کر لیا تھا تو جناب امیر علیہ السلام نے اپنے زمانہ حکومت میں ان کی رائے کیوں
 بحال رکھی (رج) اسکے جوابات تو ہمارے علمائے اعلام نے بہت دئے ہیں اور کتب مبسوطہ
 مثل نزہۃ تشیید وغیرہ وغیرہ میں مفصل و مشحون مرقوم ہے یہ مختصر ان سب کے ایراد کی گنجائش
 نہیں رکھتی مگر بغرض آگاہی عوام ان میں سے انتخاب کر کے چند وجوہ راقم حروف بھی معروض
 تحریر میں لا کر یہ ناظرین کرتا ہے واضح ہو کہ ہم پہلے یہ لکھ چکے ہیں کہ جناب بنت رسول نے
 دعویٰ کیا اور اپنی مایوسی پر نہایت غلین و رنجیدہ ہو کر ابو بکر صاحب سے کبھی ہم کلام نہ ہوئیں
 اور مرنے کے بعد بھی وصیت فرمائیں کہ ابو بکر میرے جنازہ پر نماز نہ پڑھے اور جناب امیر کسی
 امر میں ان کو مانع نہ ہوئے بلکہ وصیت پر عمل کیا یعنی ایسے وقت دفن فرمایا کہ کسی کو خبر بھی
 نہ ہوئی پس اس سے تو یہ بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ اگر فاطمہ کا کوئی حق نہ ہوتا تو ضرور آپ کو دعویٰ
 کرنے سے منع کرتے اور اگر یہ فرض محال ہے خبری بالاعلمی میں دعویٰ ہو گیا تھا تو ابو بکر سے بخیرہ
 رہنے اور وصیت کرنے سے ضرور مانع ہوتے اور اگر کچھ بھی نہ کرتے تو خبر موت کے اخفا میں

جناب امیر نے اپنے زمانہ خلافت میں فدک پر قبضہ کیوں نہیں کیا

ہرگز کوشش نہ فرماتے کیونکہ حکمِ شرع ہے کہ مومن کے مرنے کی خبر عام مومنین کو کر دیا اور یہ بھی حد
 سے ثابت ہے کہ جس قدر نماز پڑھنے والے زیادہ ہونگے تو مردہ کو ثواب زیادہ ہوگا پس غور کرنا چاہو
 کہ آپ نے ایسا کیوں کیا کہ چپ چاپ فن کر دیا اور امام زمانہ کو بھی مطلع نہ کیا کہ جسکی شرکت سے
 ثواب کی بھی زیادتی ہوتی اور بہت بڑی تقویت اور عوام میں وقعت ہوتی یہ باتیں اہل ایمان
 کو اس امر کا یقین دلاتی ہیں کہ جناب میٹر ابو بکر صاحب کو ہرگز حق پر نہ جانتے تھے پس جناب
 امیر کے فدک پر قبضہ نہ کرنے کو یہ سمجھنا کہ ابو بکر کی رائے بجا رکھتی خام خیالی ہے اب مناسب ہے
 کہ قبل ظاہر کرنے اس وجہ کے کہ جسکی وجہ سے آپ نے فدک پر قبضہ مالکانہ نہیں فرمایا البتہ
 کی کتاب سے جناب میٹر کی خلافت ظاہری کی حالت کا فوٹو خاص و عام کو دکھایا جائے کتاب
 روضۃ الاصفیاء کے صفحہ ۱۱۸ میں جناب میٹر کی خلافت کا حال اس طرح سے مرقوم ہے کہ سب خاص و
 عام راضی ہوئے اور بیعت کی لیکن آپ کی خلافت میں بسبب قتل ہونے حضرت عثمان غنی
 کے اور بغی ہونے معاویہ بن ابی سفیان کے بڑا اختلاف پڑا اور فتنہ عظیم برپا ہو گیا طلحہ و زبیر
 مکہ کو گئے اور وہاں جا کر حضرت عائشہ سے جو حج گوگئی تخصیص کیا کہ خلیفہ رسول اللہ ناحق قتل
 ہو گیا اور قاتل علیؑ کے لشکر میں موجود ہیں وہ قصاص نہیں لیتے اور شام کی طرف معاویہ نے
 لشکر کشی کی اور طالب قصاص ہوا اسی واسطے حضرت رضی علیؑ کی خلافت میں کوئی نیا ملک
 فتح نہیں ہوا بلکہ تادم حیات آپس میں قتل و قتال رہا یہاں تک کہ خارجیوں نے جناب میٹر کو
 بھی شہید کیا اکثر علمائے لکھا ہے کہ اصحابوں میں جو نزاع و جنگ واقع ہوئی اسکا ذکر عوام کو
 کرنا موجب لغزش اعتقاد کا ہوگا بعض صحابہ اور ازواج مطہرات کی جانب سے اس واسطے کہ اول
 حضرت علیؑ کی اور طلحہ و زبیر و حضرت عائشہ کی جنگ ہوئی اور دس ہزار سے زیادہ مرد اس
 طاعی میں قتل ہوئے حضرت عائشہ کے اونٹ کے گرد و پیش اور بعد اسکے امیر معاویہ کو خبر پہنچ
 سمجھایا اور کہا کہ عثمان کے قصاص کے طالب ان کے بیٹے ہیں ان کو یہاں روانہ کر دو وہ خود
 باپ کے قاتلوں کو ثابت کرینگے بلوے کا خون ہے بغیر اثبات کے قصاص کس سے لیا جاوے

معرض کوئی حجت اور دلیل حضرت علیؑ کی قبول نہ کی نوبت جنگ پہنچی مدت تک لڑائی رہی
 قریب ایک لکھ آدمی کے طرفین سے مارے گئے آخر لوگوں نے ناچار ہو کر نچاٹ کی ابو موسیٰ اشعری
 تو حضرت علیؑ کی طرف سے حکم ہوئے اور عمر بن العاص معاویہ کی طرف سے اسکے قبضے میں بھی اختلا
 ہوا اور کئی ہزار آدمی حضرت علیؑ کے لشکر سے خارج ہوئے اور انکو بد کہنے لگے انکو خواج کہتے
 ہیں لشکر ترضی علیؑ کا رات دن کی لڑائیوں اور ہزاروں کے مرنے اور زخمی ہونے سے عاجز آ رہا
 تھا صلاح یہ ٹھہری کہ کوفہ نزدیک ہو وہاں چل کے مجروحوں کا معالجہ اور سامان کی درستی کو کے
 پھر معاویہ سے لڑینگے حضرت رضی علیؑ ہر چند ان لوگوں کو سمجھاتے تھے اور جنگ معاویہ کی ترغیب
 دیتے تھے مگر وہ قبول نہیں کرتے تھے حضرت علیؑ ہمیشہ ملول و غمگین رہتے تھے اس عرصہ میں خواج
 نے آپ کو کوفہ کی مسجد میں شب یکشنبہ ایتسومین رمضان ۴۰ھ میں شہید کیا۔ اب غور کرنے کا
 مقام ہے کہ ایک لڑائی میں محبوبہ رسول ایک طرف اور حضرت علیؑ ولایت پناہ دوسری طرف
 اور دوسری لڑائی میں معاویہ اور ابن العاص و بعض صحابہ رسول ایک طرف اور حضرت علیؑ
 شہر بتول دوسری طرف پس اگر یہ معاملے تفصیل لکھنے میں آویں تو البتہ بعض لوگوں کے
 دلوں میں سستی اعتقاد کی صحابہ یا ازواج مطہرات کی طرف سے ہو جاوے گی راقم کہتا ہے کہ جناب
 امیر علیہ السلام کی خلافت ظاہری کی یہ حالت تھی کہ بعض ناہنجاروں نے اول آپ سے بیعت کی
 اور پھر بلا سبب خون کے پیاسے ہو کر مقابل ہو گئے اور اکثر ایسے خدا ترس و حق شناس امام
 بھی تھے کہ باوجود مشاہدہ کید معاویہ وغیرہ اعانت دین سے دست بردار ہو کر خانہ نشین ہو
 گئے اور ہر چند امام مقرر فی الطاعت نے جنگ معاویہ کی ترغیب ہی مگر کسی نے نہ مانا جیسا
 کہ ابھی روضۃ الاصفیاء کی عبارت ہم نے لکھی ہے بہت بڑے افسوس کا مقام ہے کہ جناب
 امیر علیہ السلام امام زمانہ ہو کر یوں فرمائیں کہ عثمان کی اولاد کو بھیجا اپنے باپ کے قاتلوں کو
 بتلائیں بلوے کا خون ہے بغیر اثبات کے کس کو سزا دی جائے اور اس پر معاویہ وغیرہ کچھ
 نہ کریں حالانکہ ان سب کو لازم تھا کہ خود حاضر ہو کر امام وقت کی عدالت میں دعوے

رجوع کرتے اور قتل عمد کا ثبوت پیش کرتے پس اگر سپاہ بخدا آپ کی فریاد پر توجہ نہ فرماتے تو مجمع
 خاص و عام میں سکا تذکرہ کیا ہوتا جیسا کہ محمد بن ابی بکر نے راستہ میں عثمان کا نوشتہ پکڑ
 کر مدینہ میں تمام مہاجر و انصار کی رو بروٹھڑھا اور داد چاہی المختصر میری غرض اس سے
 یہ ہے کہ جہاں اس قسم کے ناحق شناس لوگ مجتمع ہوں وہاں اگر آپ فک پر قبضہ مالکانہ
 فرماتے تو کیا انجام ہوتا جو لوگ برائے چندے صفین و جل میں بظاہر مجاہد ایمان رہے وہ بھی
 علیحدہ ہو جاتے اور بڑے طعرات سے اعتراض کرتے کہ دیکھو پر ایا حق و بائٹھے اب اگر آپ
 انکے جواب میں یوں ارشاد فرماتے کہ واقعی فاطمہ کا حق ہے ابو بکر نے غصب کر لیا تھا تو وہ
 لوگ آپ کا کہا مان لیتے جنہوں نے معاویہ کی مکاری بچشم خود دیکھا اسکے دفعیہ سے پہلے ہی
 کی پس ایسے وقت میں عقل کب اجازت دی سکتی ہے کہ آپ فک پر قبضہ مالکانہ فرماتے
 متقابلہ میں تولا کہوں خو خوارنا ہنجا موجود ہیں اور شکر میں آپ کے بیشتر وہ لوگ شامل ہیں کہ جنگی
 روبرو حسب تصحیح صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۹۱ اور صحیح جلد ششم صفحہ ۳۰۲ جناب میر نے چھ مہینہ تک
 ابو بکر سے بیعت نہ کی اور جب بعد وفات بنت رسول سب کے رخ آپ کی جانب سے پھر گئے تو
 ناچار ہو کر ابو بکر سے صلح کی پس ایسی حالت میں وہ لوگ اس قبضہ کو نقص بیعت کی عہدہ لیل
 قرار دے کر اپنے بھائیوں میں علانیہ اُسی روز جا ملے اور اسی روز معرکہ نہ ہوا ہو جاتا اور
 یزید و پیروان یزید اپنے اپنے منصب پر پہنچنے سے محروم رہ جاتے دین نبوی صفحہ دہر سے
 یک قلم محو ہو جاتا ہاں اگر مثل پہلے صاحبوں کے آپ کو مکمل و اطمینان حاصل ہوا ہوتا اور پھر
 بھی رائے اول بحال رکھتے تو لب کشائی کی گنجائش تھی سب کو معلوم ہے کہ مروان کو
 آنحضرت نے شہر بدر فرمایا تھا اور اس پر لعنت کی تھی جیسا کہ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں اور
 باوجود اسکے عثمان نے تخت پر بیٹھے ہی اسکو بلالیا اور داماد بنا لیا اور کسی نے لب کشائی نہ کی
 اور پھر محمد بن ابوبکر کے قتل کا فرمان حضرت عثمان کی مہر سے مژن اور انکے ہی غلام باوفا
 کے پاس سے پکڑا لیا اور سب خورد و کلاں کو دکھایا گیا اور اس پر کچھ توجہ نہ کی گئی اور

اسی باعث سے ثالث صاحب قتل کئے گئے اور کسی نے مرد بھی نہ کی حالانکہ چودہ ہزار اصحاب
 رسول مدینہ میں موجود تھے اور اب بلوہ دیت پر لیا ایک نہ دینے دو جناب میٹر سے قصاص کے
 خواہاں اور اس پر بھی چین نہیں آپ تو فرما رہے ہیں کہ عثمان کے بیٹے آئیں اور قاتلوں کو
 بتائیں تاکہ سزا دوں اور کوئی نہیں سنتا اور نہ گناہ کو ناحق قتل کر رہے ہیں پس بڑی
 نا انصافی کی بات ہے کہ ایسی پر آشوب حالت میں اہل اسلام آپ کے فداک پر قبضہ نہ کرنے
 کو ابو بکر کی صدیقیت کی دلیل قرار دیں کیونکہ جن لوگوں نے عثمان کی کھلی بے عنوانیاں
 بچشم خود ملاحظہ کیں اور اطاعت سے منحرف نہ ہوئے اگر بلا حصول تکمیل ایسا معاملہ کیا جاتا
 کہ جس سے سب کو چارنا چار ثلاثہ نامہ دار کی صحیح نا انصافی کا اقرار کرنا پڑتا تو وہ لوگ کب شریک
 لشکر رہتے ضرور عائشہ و معاویہ کے ہمراہ ہو کر ایسا مفسدہ برپا کرتے کہ جس کا انسداد نہ ہو سکتا
 تھا عام عقلا کا قاعدہ ہے کہ جس وقت دو یا چند قباحتیں پیش ہوتی ہیں تو ان میں سے جو
 امر قبیح تر ہوتا ہے اُسکے دفعیہ میں اول کوشش کرتے ہیں دیکھو اگر فالج باحرار ہوتی ہے تو
 ادویہ جارہ کا استعمال نہیں کرتے بلکہ اول ازالہ حرارت میں مشغول ہوتے ہیں اور اس سے
 مطمئن ہو کر علاج فالج کرتے ہیں اور ایسے ہی اگر دشمن زراعت موجودہ پر حملہ آور ہو اور مانع تخم
 ریزی بھی ہو تو مقتضائے عقل تو یہ ہے کہ اول کشت موجودہ کی حفاظت کی جائے اور
 علیٰ ہذا اگر کسی بادشاہ کو دو طرف سے دشمن کا کھڑکا ہو ایک طرف سے تو اپنے مال و اسباب
 کے لٹ جانے کا خوف ہو اور دوسری طرف سے ملک محروسہ و مملوکہ کے تباہ و برباد ہو کر
 نکل جانے کا اندیشہ ہو تو منشائے عقل یہی ہے کہ اپنے مال و متاع کے تلف ہونے کا مطلق
 خیال نہ کرے بلکہ مالک محروسہ کی حدود کو تا امکان ایسا محکم کرے کہ غنیم کی دست برد
 رعایا محفوظ رہے پس جناب میٹر کا فداک پر قبضہ نہ کرنا عین منشائے عقل تھا اس پر قبضہ نہ کرنے
 سے کوئی ایسی قباحت لازم نہیں آئی کہ جس کا دفعیہ حیضہ امکان سے باہر ہو بیش بریں نیست
 کہ اپنے حق سے محروم رہے اور اگر اپنے حق کو ترک کر دے تو اپنے حق سے محروم رہے

لازم آتی کہ ایک تو دشمنانِ دین خونِ عثمان کا الزام آپ کی جانب عائد کر کے بند گانِ خدا
 کی خونریزی میں مصروف تھے اور اس پر قبضہ فک اور بھی فساد برپا کر دیتا یعنی جن لوگوں
 کی طرف الزام غصب یا اعانتِ غصب عائد ہوتا تھا تو وہ کبھی یہ عار گوارا نہ کرتے بلکہ فوراً
 گروہِ باغی میں شامل ہو کر ایک اور ایک دو ہو جاتے اور سب جانتے ہیں کہ جناب سرور
 کائنات صلعم نے مقامِ حدیبیہ میں کیسے دسب کر صلح کی کہ صلح کے عہد نامہ سے لفظ رسول
 بھی چھیل ڈالا اور یہ شرط بھی گوارا کی کہ اگر قریش میں سے کوئی بھاگ کر آپ کے یہاں پناہ
 گیر ہو تو واپس دے دیں اور مسلمان اگر باغی ہو کر قریش میں پناہ گیر ہو تو وہ واپس نہ دیں
 لیکن بعد فتح مکہ جب آپ کو من کل الوجوہ تمکنت حاصل ہو گئی تو پھر کبھی ایسی صلح نہیں کی
 پس ایسا ہی جناب میر علیہ السلام نے بالفعل فک پر قبضہ کرنے کی قیادت گوارا کی اور قوت
 کے منتظر رہے اگر طالبانِ جیفہ دنیا آپ کا فرمانا مانتے اور جنگِ معاویہ سے جی نہ چراتے اور
 معاویہ غاویہ پس پا ہو جاتا اور اور شکستہ اصنام کعبہ کو مریدانِ لات و عزریٰ سے اطمینان ہو
 جاتا اسوقت مناسب تھا کہ فک پر بھی قبضہ فرماتے اور جملہ بدعاتِ ثلاثہ کو مٹاتے آپ
 قائم بقدم آنحضرت کے تھے سیرتِ احمدیہ کی پابندی ضروریات سے تھی جیسا کہ آنحضرت صلعم
 نے کعبہ کو بنائے ابراہیم پر قائم نہ کیا اور خوفِ بلوہ بنائے قریش پر رہنے دیا ایسا ہی آپ نے قبضہ
 فک برائے وقتِ معین و مناسب بدستور رکھا حجاجِ بنتم خود دیکھ آئے ہیں کہ بنائے موجودہ
 کی گرد کچھ جگہ بڑی ہوئی ہے اور حجاج مع اسکے طواف کرتے ہیں جو حرمت بنائے کعبہ
 موجود کی ہے وہی اسکی بھی ہے کیونکہ کعبہ بنائے ابراہیم مع اسل فتادہ زمین کے تھا دوسرا
 جواب۔ اہلبیت علیہم السلام اس چیز کی جانب حالتِ تسلط میں توجہ نہیں کرتے جو ان
 سے نظم و تعدی چھن جاتی ہے چنانچہ جناب سالتاب صلعم کے مکانات جو مکہ میں تھے
 اور آپ کی ہجرت کے بعد اور لوگ ان پر قابض ہو گئے تھے بعد حصولِ تسلط بھی آپ نے
 ان پر قبضہ مالکانہ نہیں فرمایا بلکہ قبضہ قابضینہ رکھا۔ اس سے کوئی بڑی فضا

نہیں کہہ سکتا کہ وہ مکانات آپ کے چلے جانیکے بعد غصب نہیں ہوئے تھے اور اسوقت کے
 متصرفین حق پر تھے پس ایسا ہی فک کا حال سمجھنا چاہئے کہ جب آپ نے اور بنت رسول
 نے مکرر سہ کر رد دعویٰ کر کے اپنا حق ثابت کر دیا اور حاکم وقت نے سماعت نہ کی خاموش ہو
 کر بیٹھ رہے اور اپنے اختیار کی حالت میں بھی مثل اپنے مخدوم کے اس پر قبضہ نہ کیا اس
 سے حقدار ہونا زائل نہیں ہو سکتا تا وقتیکہ کوئی حقیقت ثلثہ کا مدعی یہ نہ ثابت کر دے کہ جناب
 امیر علیہ السلام اور بنت خیر الانام نے باز دعویٰ دے کر اقبالی ڈگری کر لی ہے تیسرا جواب
 ہمارے علمائے یہ بھی دیا ہے کہ جو چیز بنت رسول کی باعث آزار و اندوہ ہوئی تھی نہ گوارا
 ہوا کہ اپنا باعث سرور ہو اور اس بات کو خاص و عام بھی جانتے ہیں کہ جس چیز سے کسی کے
 پیارے عزیز کو رنج و غم پہنچا ہوا ہوتا ہے پس اگر اسکے مرنے کے بعد وہ چیز سو گواروں کے سامنے
 آتی ہے تو اس کی وہ حالت پیش نظر ہو کر ماتم زدہ لوگوں کا زخم جگر تازہ ہو جاتا ہے چنانچہ
 کتب متافل میں مذکور ہے کہ جناب مام زین العابدین اگر کسی کی چوچیں بڑھی ہوئی دیکھتے
 تھے تو شمر ملعون کی تصویر آنکھوں میں پھر جاتی تھی اور بے ساختہ آنسو ٹپک پڑتے تھے اور بعد
 سو کر کہ بلا کے کبھی آپ نے کلمہ گو سفند وغیرہ تناول نہیں فرمایا اور آبِ سر و کبھی خوش ہو کر عزت
 کے ساتھ نوش نہیں کیا مگر چونکہ پانی باعث بقائے حیات ہے بقول شخصے زیست ہر شے کی ہر
 پانی سے بشر ہو کہ شجرہ ناجار بقدر ضرورت استعمال کرتے تھے اور چوتھا جواب یہ بھی دیا گیا ہے
 کہ جناب میٹر کو یہ امر مرغوب تھا کہ غاصبان حق زیرِ اہر جو عذاب نازل ہو رہا ہے تا پیشی مالک
 یوم الدین برابر جاری رہے اور پھر جو ان کا مقام ہے وہاں جا پہنچیں۔ چھٹی صفت مسلمان
 کی جان و مال و عیال سے متعرض نہ ہونا اور حضرت ابی بکر صاحب نے ایک جماعت کثیرہ
 حرمِ غفر کو اہل اسلام میں سے بکینہ دیرینہ طعمہ شمشیر اور ان کے اہل و عیال کو اسیر کر کے درہ در
 تشہیر کیا کیفیت اسکی حسب روایات مذہبِ حق یہ ہے کہ ایک مرتبہ مالک بن نویرہ نے جناب
 رسول خدا صلعم سے حقیقت ایمان کا سوال کیا آپ نے بضمن بیان اصول دین جناب سید القوی

مالک بن نویرہ کا حال

کی جانب اشارہ کر کے فرمایا تھا اوصی پس جبکہ بعد وفات جناب سرور کائنات صلعم مالک کمر
 بہم رہی قبیلہ بنی تمیم روانہ مدینہ ہوا تو ابو بکر کو نمبر رسول پر بھیجا دیکھا تو فرمایا کہ علی بن ابیطالب کے
 ہوتے جبکہ رسول نے اپنی حیات میں وصی کیا تھا اور مجھ کو انکی دوستی کا حکم فرمایا تھا تجھ کو
 اس رتبہ علیہ منصب رفیعہ پر کس نے متمکن کیا یہ سنکر قنفذ اور خالد نے اس حق گو کو مسجد
 سے نکال دیا اسکے جانے پر ابو بکر کو خوف ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ ایک جماعت اہل ایمان کی پیٹھ بچھا
 کر ہماری تمام محنت انگیزی و عرق ریزی کو خاک میں ملا دے اور منصب امامت اپنے
 مرکز پر قرار پائے پس خالد کو بھیجا اور اس نے بکر و حیلہ مالک بگیناہ کو قتل کر ڈالا اور اس
 شہید راہ خدا کے اہل و عیال کو گرفتار کر لایا اور اہل خلاف کے یہاں اس بارہ میں روایات
 مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ جناب سولہ خدا نے مالک کو قبیلہ بنی یربوع سے مال زکوٰۃ وصول
 کرنے کو بھیجا تھا جب اس نے آنحضرت کی خبر وفات سنی تو وصول زکوٰۃ سے ہاتھ روک
 لیا اور لوگوں کو منع کیا کہ کسی کو زکوٰۃ نہ دیں تا وقتیکہ امر خلافت کسی پر قرار نہ پائے۔ ائمہ کہتا
 ہے کہ اگر یہ روایت صحیح ہے تو کون سے قانون کے موافق مالک بچا رہے کی جان و مال
 و عیال کے اوپر آفت نازل ہوئی اور بعض راوی ہیں کہ خالد زوجہ مالک پر قابض تھا
 اس سبب سے اسکو قتل کیا چنانچہ روضۃ الاحباب میں لکھا ہے کہ جب مالک کو قتل کرنے
 لگے تو اسکی زوجہ رونے لگی اور آپ کو مالک پر گرا دیا مالک نے کہا دور ہو میں تیرے ہی باعث
 سے قتل کیا جاتا ہوں اور زرخش سری نے اساس البلاغہ میں اور صاحب منہایہ نے نہایت میں اس
 روایت کو نقل کیا ہے کما صحیح بہ فی حق الیقین اور ابن اثیر نے کامل میں لکھا ہے کہ جب شکر
 خالد قبیلہ مالک میں پہنچا تو ان لوگوں نے اذان کہی اور نماز پڑھی اور اظہار اطاعت و
 فرمان برداری کیا لیکن جب بوقت شب خالد کی جانب سے آتار غدر ملاحظہ کئے تو وہ لو
 بھی مسلح ہو گئے خالد کے ہمراہیوں نے کہا کہ مسلمان کو مسلمان کے مقابل میں اسلحہ برداری
 جائز نہیں پس ان لوگوں نے بتناں رکھ دیے خالد نے موقعہ اکسر کرتے کرتے کہتا کہ

اسباب اپنے لشکر پر تقسیم کر دیا اور زوجہ مالک کو اپنے واسطے مخصوص کیا اور اس سب کو اس
سے جماع کیا ابو قتادہ انصاری جو اس لشکر میں تھے اول تو خالد کو مالک کے قتل سے منع
کیا اور کہا یہ لوگ مظہر اسلام ہیں ان کا قتل روا نہیں مگر جب خالد نے نہ سنا تو ابو قتادہ انصاری
نے قسم کھائی کہ خالد جس لشکر کا سردار ہو گا میں کبھی اس میں شریک نہ ہوں گا یہ کہہ کر اپنے گھوڑے
پر سوار ہو کر روانہ ہو گیا اور ابو بکر سے سب باجرا بیان کیا عمر نے کہا کہ خالد سے قصاص لینا
واجب ہے جب خالد واپس آیا تو عمر نے کہا اے دشمن خدا تو نے مسلمانوں کو قتل کیا اور مالک
کی زوجہ سے زنا کا مرتکب ہوا میں تجھ کو ضرور سنگسار کروں گا ابو بکر نے کہا کہ ایک عربی کے
واسطے خالد کو قتل نہ کروں گا عمر نے قسم کھائی کہ اگر قابو پاؤں گا تو ضرور خالد کو اس کا مزہ چکھاؤں گا
اور اپنے حصہ پر تصرف نہ کیا اور حسب تحقیق صاحب حدیث تحقیق و مشکوٰۃ وغیرہ کتب معتبرہ سے
ثابت ہے کہ خلیفہ ثانی نے اپنے زمانہ میں مالک کے اہل و عیال کو رہا کر دیا اور سب مال و اسباب
واپس کر دیا راقم کہتا ہے کہ اس صورت میں وہاں کس کی گردن پر رہا اگر عمر صاحب سچے
تھے تو ابو بکر صاحب قاتل المسلمین یا معاون قاتلین ہوئے ورنہ کفار کو آزاد کرنے اور مجاہدین
کی حق تلفی کا بار عمر صاحب کے ذمے ہے خیر ہمارا مطلب کہیں نہیں گیا اور بعض طرفداران
خلیفہ ناواقف لوگ یہ کہتے ہیں کہ واقعی مالک بن نویرہ مرتد ہو گیا تھا راقم کہتا ہے کہ ارتداد
اس کا صرف منع زکوٰۃ کی وجہ سے تھا یا اور کوئی وجہ تھی بصورت اول حکم ارتداد جاری کرنا ناواقف
کی اول دلیل یہ کہ چونکہ منہاج السنہ میں خطائی سے نقل کی ہے کہ مانعان زکوٰۃ جبکہ اصول دین کے
قاتل ہوں تو کافر نہیں ہیں اور صورت ثانی میں اثبات بذمہ مریدان ثلاثہ ہے اور دعویٰ بلا دلیل مقبول
نہیں بلکہ شجاعت میں باعث فکرت و تدبیر ہے اور بقبض تسلیم شکل اول یعنی صرف منع زکوٰۃ
ہی کفر مان لیا جاوے تو مرتد کو مجبور و ظہور بغاوت کے قتل کر دینا چاہئے یا حسب فرمان نبوی
اول باغی و مرتد سے سبب دریافت کرنا اور بحسن گفار و تدبیر محمود ازالہ علت میں کوشش کرنا
لازم ہے یا نہیں اور اگر بلا کسی علت کے ارتداد وقوع میں آتا ہو تو پہلے مرتد کو وعظ و نصیحت

کرنا اور نہ ماننے پر اشتہار قتل دینا ضروری ہے یا نہیں پس اگر استفسار و ایغاط و اشتہار لازم ہے
 تو بتاؤ کہ خالہ نے اسکی تعمیل کی یا نہیں صورت اول میں تو اثبات بذمہ مدعی ہے اور بصورت
 ثانی یہ قتال خلاف حکم رسول خدا واقع ہوا اور مخالف رسول دیکھ لیجئے کیسا ہے شیعہ خلاف پیغمبر
 کسے رہ گزیدہ کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید۔ اور اگر کسی کو یہ احتمال ہو کہ امور مفصلہ بالا میں سے کوئی
 امر ضروری نہیں تو دیکھو شراح و حیز باغیوں کی بحث میں لکھتے ہیں کہ اول باغیوں کے
 قتل میں اقدام نہ کرنا چاہئے بلکہ پہلے اُن سے دریافت کرنا چاہئے کہ کیوں باغی ہوئے ہوں
 اگر کسی کے ظلم کے متحمل نہ ہو کر بغاوت کے مرتکب ہوئے ہوں تو اس ظلم کو اُن سے دفع کرنا
 لازم ہے اور اگر اُن کے دلوں میں کوئی شبہہ واقع ہوا ہو تو اسکو زائل کریں اور اگر ان میں
 سے کوئی بات نہ ہو تو اُن کو وعظ و نصیحت کریں اگر اس پر بھی باز نہ آئیں تو اشتہار قتل دیں انتہی
 ملخصہ مرقم کہتا ہے کہ ہم نے سب باتوں سے درگزر کی اور مان لیا کہ قرار واقعی اتہام حجت
 ہو گیا تھا اور کہ وہ مرتدین یعنی مالک وغیرہ راہ راست پر نہ آئے تھے تو بھی یہ کہاں سے
 ثابت ہوا کہ مرتد ملی کی اولاد و ازواج کو اسیر کر کے لونڈی غلام بنانا درست ہے کہیں قرآن
 میں آیا ہے یا رسول نے فرمایا ہے پس اگر مریدان ثلاثہ کے پاس کوئی وجہ ثبوت ہو تو صفائی
 پیش کر کے مجرمان قتل عمد کی رہائی کی تدبیر کریں ورنہ اصل مجرم اور اُن کے گواہ اور اعانت
 کنندہ لوگ تا پیشی جناب احکم الحاکمین الزام قتل عمد کی سنگین جوالات میں مقید رہیں گے اور بروز
 حساب حکم منرائی جس دوام پاکر محبس اسفل السافلین میں مقید ہونگے من قبل مومنا۔ جو کوئی
 متون کو عمد قتل کرے گا وہ ابدالاً باہ جہنم میں ہے گا خیر جن لوگوں نے یہ جرم کیا ہو وہ تو اپنی کئے
 میں گرفتار ہونگے لیکن جھوٹی پیروی کرنے والوں کو کیا خط ہو گیا ہے کہ پرانے قسگون کے واسطے
 اپنی ناک کٹائیں ذرا انصاف کی آنکھ کھولیں اور دل کو تعصب کے پردے سے باہر نکال کر دیکھیں
 کہ حضرات ثلاثہ کے معاملات اس قسم کے ہیں کہ کوئی ذی فہم ان کی وکالت ادا کر کے عفو
 کے نزدیک مرنگوں نہ ہو جب کسی کوتاہ بین نے ان حضرات کا حمایت میں کشتائی کا زور

حامیان اہل بیت نے ایسا دندلاں شکن جواب دیا کہ منہ بند ہو گیا مثلاً فخر رازی نے جس
 وقت ثلاثہ کے معائب کو مثل راز پوشیدہ فی چھپا ناچا ہا نصیر الدین طوسی نے وہ بے پناہ حملہ
 دکھایا کہ مصداق نصیر من السیف قریب سب کی نظروں میں آشکارا ہو کر پھرنے لگا اور جب
 عزیز دہلوی نے اپنے چھیتوں کے عیبوں پر طعنے کیا جناب مزار محمد صاحب نے مزہ کے بارہ
 وار ایسے کئی کہ ثلاثہ و مریدان ثلاثہ کے سارے پچھلے زخم تازہ ہو گئے اور آئندہ کو راہ چارہ سازی
 مسدود ہو گئی شاہ جی مرنے مر گئے مگر صدائے خیر باد منہ سے نہ نکلی اور پھر مفتی محمد قلی صاحب نے
 تشبیہ المطاعن کے ایسے مضبوط قلعہ میں بند کیا کہ ابھی تک شاہ صاحب کے چیلوں میں سے
 بھی کسی کو اتنی ہمت نہ ہوئی کہ قصدِ رخسہ اندازی کر سکے پھر کفش دوز فیض آبادی نے
 کچھ رنگ بدلا تھا کہ مولانا حامد حسین صاحب نے استقصاء الانحزام کی ایسی ضرب لگائی کہ سب
 جوڑ بنالک الگ ہو گئے تسمہ لگانہ چھوڑا بقول شخصے اُن کا جوتا اُن کا سر کر دیا اور آج تک کسی
 بھلے مانس کو یہ غیرت نہ آئی کہ ان کتابوں کا رد کر کے اپنے مخدوموں کی امداد کرے یہ ہم نے
 مانا کہ شیر کے سامنے ٹھہرنا کس و ناکس کا کام نہیں ہو مگر اُسکے چلے جانے پر ہائی ہائی تو بڑولے
 بھی کیا کرتے ہیں کہ جس سے ناواقفوں کو شیر کی آمد کا حال تو معلوم ہو جائے کہ آئندہ کو اُسکے
 روکنے کی تدبیر ہم نہ چاہیں مگر یہاں تو ایسا گونگے کا لڑکھایا ہے کہ گویا کسی کے منہ میں بان
 ہی نہیں خیر اگر شیر خدا کے شیر کے سامنے میدان میں ڈٹنے کی تاب نہ بھئی اب تو عرصہ ہوا کہ انہوں
 نے خاکدانِ فانی کو ترک کر کے کوثر کے کنارہ پر بسکن اختیار کیا ہے اب کیا خوف ہو کہ کسی طرف سے
 آوازِ لجبہ و دُور یو کی نہیں بلند ہوتی ہے شاید سعدی کے قول پر عمل کیا ہو گا شعر ہر بیشہ گماں
 مبرکہ خالی ست ہے شاید کہ پلنگ خفتہ باشد اور یہ بھی سننا ہو گا کہ ہر فرعون نے راموئی اگر کسی نے
 زبان کھولی تو فوراً پچھلوں کا سا حال ہو جائیگا۔ ساتویں صفت جسکی رسول اور اہل بیت
 علیہم السلام عزت و توقیر کریں جملہ کلمہ گو یوں کو لازم ہے کہ اس کی اہانت و ذلت کو حرام
 سمجھیں بلکہ مقتضای عقل و مومنیت یہ ہے کہ اگر بظاہر اس سے کوئی ایسا فعل صادر ہو کہ

ابن محمد بن عبد الله

پیدا دیدنی رود و ملاحظه که توصلی می باشد که هر که می خواهد به گداز خوار می شود و به گداز

آپ نے فرمایا کہ تم ہرگز کافر نہ ہو گا وہ از سر نیا ایمان سے بھر اہوا ہے اسکے گوشت و پوست میں
 ایمان سرایت کر گیا ہے پس جب کفار سے عمار نے رہائی پائی تو آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے
 اور اجاب بیان کیا اور اپنی مجبوری پر اشکبار ہوئے آپ دست حق پرست سے عمار کی آنکھوں سے آنسو
 پونچھے اور فرمایا اِنْ عَادَ ذَٰلِكَ فَعَدُّ لَهُمْ يَمًا قُلْتُ یعنی اگر پھر ایسا اتفاق ہو تو تو اسی
 طرح سے کہہ دینا پس حضرت عمار کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ بَعْدَ اِيْمَانِهٖ الْاَمْرُ
 اَكْبَرُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ لِّغَنًى جَوْشَنُ كَبُرَ كُفْرُكَ اِظْهَارُ كُفْرِكَ اور دل اسکا مطمئن ہو
 ایمان کے ساتھ اس سے کوئی مواخذہ ہو گا وہ مومن ہے ہاں اگر کوئی بلا اجبار و اکراہ بجا یا
 کے کافر ہو جائیگا تو اللہ کا اس پر غضب نازل ہو گا یہ تو مختصر کیفیت ان دونوں بزرگواروں کے
 مراتب عالیہ کی تھی اور رعایا اسلام نے جو ان کے ساتھ معاملہ کیا اُسکی یہ صورت ہے کہ
 ایک روز کہیں سے مسلمانوں کے بھیجے ہوئے ایک لاکھ درہم عثمان کے پاس آئے تھے اور اس کے
 ہوا خواہ بنی امیہ اُسکے گرد نظر تقسیم بیٹھے ہوئے تھے اتفاقاً حضرت ابوذر بھی آنکے دریافت فرمایا
 کہ یہ مال کیسا ہے جواب دیا کہ ایک لاکھ درہم ہیں جو اہل اسلام نے میرے پاس بھیجے ہیں اور میں
 منتظر ہوں کہ اتنے ہی اور کہیں سے آجائیں تو سب ملا کے جسکو چاہوں دوں اور جو چاہوں
 کروں حضرت ابوذر نے فرمایا کہ اے عثمان کیا تجھے یاد نہیں کہ اکیڑہیں اور تو دونوں حضرت کی
 خدمت میں سوتے وقت گئے تھے اور آپ کو منعموم دیکھ کر بلا مکالمہ واپس چلے آئے تھے اور
 جب صبح کو گئے تو آپ کو مسرور و خنداں پایا اور جب اس حُزن اور اس سرور کا سبب پوچھا
 تو فرمایا کہ رات میرے پاس چار دینار منجملہ بیت المال جمع تھے مجھ کو خوف تھا کہ اگر موت آگئی تو یہ
 مال میرے پاس رہ جائیگا اور آج وہ مال میں نے مسلمانوں پر تقسیم کر دیا پس اس سبب خوش
 ہوں عثمان نے یسینہ کعب سے خطاب فرمایا کہ اگر امام بیت المال سے کچھ مسلمانوں کو دے اور کچھ
 حفاظت رکھ چھوڑے اور بوقت مصلحت صرف کرے تو کیا گناہ ہے کعب نے جواب دیا کچھ مضائقہ
 نہیں چاہیے سونے چاندی کی شیش بنوا کے رکھ چھوڑے یہ سن کر حضرت ابوذر کعب پر غضبناک

اخراج ابوذر کا حال

ہوئے اور اپنا عصا مبارک اُسکے سرخس پر مار کر بولے کہ اے یہودی زاوے تجھے شرعی بنی سے
 کیا علاقہ ہے خداوندِ عالم فرماتا ہے الَّذِي يَكْنُزُ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْيَعْنِي جَوْلُوكَ جَمْعُ كَرْتِي پیر
 اور خزانہ رکھتے ہیں سونے اور چاندی کو اور خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انکو بشارت دے تو
 اے محمد عذاب دردناک کی یسنگر عثمان غنی نے جوش میں آ کر حضرت ابوذر سے خطاب کیا کہ تو پیر
 ورتوت ہو گیا ہے اور تیری عقل زائل ہو گئی ہے خیر اب کی بار تجھے مصاحبِ سول سمجھ کر چھوڑ
 دیتا ہوں اگر کچھ کبھی ایسا کرے گا تو قتل کر دوں گا ابوذر نے فرمایا تو غلط کہتا ہے میرے قتل پر
 تو ہرگز قادر نہیں ہے مجھے جناب رسول خدا صلعم نے خبر دی ہے کہ جب ابی لہی عاص کے تیس
 عدد پورے ہونگے تو قرآن کو اپنی رائے پر تاویل و ردین کو تباہ کرے گی اور کچھ کو اے ابوذر شہر و
 آبادی سے اخراج کرے گی یہ یسنگر عثمان نے حاضرین مجلس سے دریافت کیا کہ تم نے یہ حدیث
 سنی ہے پاس خاطر عثمان سب نے کتمان حق کیا عثمان صاحب نے کہا کہ علیؑ کو بلاؤ تا تحقیق
 کروں کہ ابوذر صادق ہے یا کاذب پس جناب میسر آئے تو حضرت ابوذر کی تصدیق فرمائی
 اور فرمایا کہ میں نے رسول خدا صلعم سے سنا ہے مَا أَظَلَّتِ الْخَضِرَاءُ وَمَا أَقَلَّتِ الْغُبَرَاءُ أَحَدًا أَصْدَقَ مِنْ أَبِي ذَرٍّ
 یعنی آسمان سبز نے کسی پر سایہ نہیں ڈالا اور زمین گرد آلود نے کسی کو نہیں اٹھایا کہ ابوذر سے
 زیادہ صادق ہو الغرض عثمان صاحب نے سب اعراض کر کے حضرت ابوذر سے قسم دے کر چھا
 کہ کس مقام کو سب سے زیادہ دوست رکھتا ہے فرمایا حنین شریفین کو پھر پوچھا کہ کس جگہ کو سب سے
 زیادہ برا جانتا ہو فرمایا رندہ کو لیکن میں نے آنحضرت صلعم سے سنا ہے کہ دونوں تبرک مقامات یعنی مکہ و مدینہ
 میں مجھے نہ یہودی نیگے اور تنہا مرونگا اور تنہا عرصہ محشر میں آؤنگا اور تنہا داخل بہشت ہونگا اور جب
 دارفانی سے ملک جاودانی کی طرف روانہ ہونگا تو ایک جماعت اہل عراق کی آویگی اور تہمیز و تکفین کرے
 گی یسنگر عثمان نے خشمناک ہو کر حکم دیا کہ ابوذر کو شہر بدر کر دو اور برہنہ اونٹ پر سوار کر کے رندہ
 میں پہنچا دو اور کوئی اس کی مشااعت نہ کرے پس مروان ابن الحکم نے ایسا ہی کیا مگر خیر حضرت
 اکی فرسخ تک ابوذر کے ہمراہ گئے انما نجمہ جناب میر علیہ السلام اور جناب علیہما السلام اور علیہ السلام

آپ فرمایا کہ ہرگز نہ ہو گا وہ اسے پناہ دے گا۔ پھر ہوا ہے اسے دوست و دوست میں
 ایمان سرائت کر گیا ہے پس جب کفار سے عمار نے رہائی پائی تو آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے
 اور اجاب بیان کیا اور اپنی مجبوری پر اشکبار ہوئے آپ نے دستِ حق پرست سے عمار کی آنکھوں سے آنسو
 پونچھے اور فرمایا اِنْ عَادُوكَ فَقَدْ لَهْمٌ بِمَا قُلْتِ یعنی اگر پھر ایسا اتفاق ہو تو تو اسی
 طرح سے کہانیائیں حضرت عمار کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ بَعْدَ اِيْمَانِهٖ لَاحِقَ
 اَكْرَهٌ وَّقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ لِّغَيِّهِ ^{تاریخ} جو شخص کہ مجبور و مظلوم ہو کر کفر کا اظہار کرے اور دل اس کا مطمئن ہو
 ایمان کے ساتھ اس سے کوئی مواخذہ نہ ہو گا وہ مومن ہے ہاں اگر کوئی بلا اجبار و اکراہ بعد ایمان
 کے کافر ہو جائیگا تو اللہ کا اس پر غضب نازل ہو گا یہ تو مختصر کیفیت ان دونوں بزرگواروں کے
 مراتبِ عالیہ کی تھی اور مدعیانِ اسلام نے جو ان کے ساتھ معاملہ کیا اُسکی یہ صورت ہے کہ
 ایک روز کہیں سے مسلمانوں کے بھیجے ہوئے ایک لاکھ درہم عثمان کے پاس آئے تھے اور اس کے
 ہوا خواہ بنی امیہ اُسکے گرد منتظر تقسیم بیٹھے ہوئے تھے اتفاقاً حضرت ابوذر بھی آتھکے دریافت فرمایا
 کہ یہ مال کیسا ہے جواب دیا کہ ایک لاکھ درہم ہیں جو اہل اسلام نے میرے پاس بھیجے ہیں اور میں
 منتظر ہوں کہ اتنے ہی اور کہیں سے آجائیں تو سب ملا کے جسکو چاہوں دوں اور جو چاہوں
 کروں حضرت ابوذر نے فرمایا کہ اے عثمان کیا تجھے یاد نہیں کہ لیکروزیں اور تو دونوں حضرت کی
 خدمت میں سوتے وقت گئے تھے اور آپ کو منہ موم دیکھ کر بلا مکالمہ واپس چلے آئے تھے اور
 جب صبح کو گئے تو آپ کو مسرور و خندیں پایا اور جب اس حُزن اور اس سرور کا سبب پوچھا
 تو فرمایا کہ رات میرے پاس چار دینار منجملہ بیت المال جمع تھے مجھ کو خوف تھا کہ اگر موت آگئی تو یہ
 مال میرے پاس رہ جائیگا اور آج وہ مال میں نے مسلمانوں پر تقسیم کر دیا پس اس سبب خوش
 ہوں عثمان نے یسّر کہ عجب خطاب فرمایا کہ اگر امام بیت المال سے کچھ مسلمانوں کو دے اور کچھ
 حفاظت رکھ چھوڑے اور بوقتِ مصلحت صرف کرے تو کیا گناہ ہے کعب نے جواب دیا کچھ مضائقہ
 نہیں چاہیے سونے چاندی کی آئین بنوا کے رکھ چھوڑے یہ سن کر حضرت ابوذر کعب پر غضبناک

احوال و جزئیات

ہوئے اور اپنا عصا اُسکے سرخس پر مار کر بولے کہ اے یہودی زاوے تجھے شرعی بنی سے
 کیا علاقہ ہے خداوند عالم فرماتا ہے الَّذِي يَكْنُزُ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْيَعْنِي جَوْلُوكُ جَمْعُ كَرْتِيسِ
 اور خزانہ رکھتے ہیں سونے اور چاندی کو اور خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انکو بشارت دے تو
 اے محمد عذاب دردناک کی یسنگر عثمان غنی نے جوش میں آ کر حضرت ابوذر سے خطاب کیا کہ تو پیر
 و نوت ہو گیا ہے اور تیری عقل زائل ہو گئی ہے خیراب کی بار تجھے مصاحب سول سمجھ کر چھوڑ
 دیتا ہوں اگر کچھ کبھی ایسا کرے گا تو قتل کر ڈالوں گا ابوذر نے فرمایا تو غلط کہتا ہے میرے قتل پر
 تو ہرگز قادر نہیں ہے مجھے جناب رسول خدا صلعم نے خبر دی ہے کہ جب آل ابی عاص کے تیس
 عدد پورے ہونگے تو قرآن کو اپنی رائے پر تاویل و ردین کو تباہ کرینگے اور کچھ کو اے ابوذر شہر و
 آبادی سے اخراج کرینگے یہ یسنگر عثمان نے حاضرین مجلس سے دریافت کیا کہ تم نے یہ حدیث
 سنی ہے پاس خاطر عثمان سب نے کہاں حق کیا عثمان صاحب نے کہا کہ علی کو بلاؤ تا تحقیق
 کروں کہ ابوذر صادق ہے یا کاذب پس جناب میسر آئے تو حضرت ابوذر کی تصدیق فرمائی
 اور فرمایا کہ میں نے رسول خدا صلعم سے سنا ہے مَا أَظَلَّتِ الْخَضِرَاءُ وَ مَا أَقَلَّتِ الْغُبَرَاءُ أَحَدًا أَصَدَّ مِنْ آلِي دُرٍّ
 یعنی آسمان سبز نے کسی پر سایہ نہیں ڈالا اور زمین گرد آلود نے کسی کو نہیں اٹھایا کہ ابوذر سے
 زیادہ صادق ہو الغرض عثمان صاحب نے سب اعراض کر کے حضرت ابوذر سے قسم دے کر کہا
 کہ کس مقام کو سب سے زیادہ دوست رکھتا ہے فرمایا حنین شریفین کو پھر پوچھا کہ کس جگہ کو سب سے
 زیادہ برا جانتا ہو فرمایا رندہ کو لیکن میں نے آنحضرت صلعم سے سنا ہے کہ دونوں تبرک مقامات یعنی مکہ و مدینہ
 میں مجھے نہ رہو دینگے اور تنہا مرونگا اور تنہا عرصہ محشر میں آونگا اور تنہا داخل بہشت ہونگا اور جب
 دارفانی سے ملک جاودانی کی طرف روانہ ہونگا تو ایک جماعت اہل عراق کی آویگی اور پیروی میں کرے
 گی یسنگر عثمان نے خشمناک ہو کر حکم دیا کہ ابوذر کو شہر بدر گرد و اور برہنہ اونٹ پر سوار کر کے رندہ
 میں پہنچا دو اور کوئی اس کی مشا لعت نہ کرے پس مروان ابن الحکم نے ایسا ہی کیا مگر خدیجہ حضرت
 کئی فرسخ تک ابوذر کے ہمراہ گئے انسا بنجملہ جناب میر علیہ السلام اور جنسین علیہما السلام اور عبد اللہ

نے ابوذر کو صبر و شکر کی وصیت کی اور رو کر وداع کیا اور ابوذر مقام ربذہ میں پہنچے اور بقیہ
 زندگانی باتھانی و پریشانی وہیں بسر کی صرف ایک دختر نیک اختر حاضر خدمت تھی جب
 آپ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ کی لخت جگر اپنی بیکیسی و ناچاری پر زار زار روئی
 اور کہتی تھی وائے بیکیسی کہ اس صحرائے ویران میں جہان بچیس فرسخ تک آبادی کا نشان نہیں
 میں دکھاری آفت کی ماری کیونکہ تجھیز و تکفین کر دینی آپ نے فرمایا کہ خاطر جمع رکھ کہ مجھے
 مخبر صادق صلعم نے خبر دی ہے کہ ایک جماعت اہل عراق کی آویگی اور کجگو دفن کرے گی اگر
 آپ کا طائر روح قفس عنصری کو چھوڑا شیانہ دار الخلد کی طرف پرواز کر گیا اور دختر نیک اختر
 حسب فرمودہ پندرہ روز قافلہ عراق بیٹھی تھی ناگاہ ایک قافلہ جانب عراق سے نمایاں ہوا تیمم
 الی ذر گویا ہوئی کہ اے مسلمانو تمہارے بنی کا مصاحب خاص ابوذر عالم غربت میں انتقال کر
 گیا اور میں غم زدہ و سوگوار کیے و تنہا ہوں سوائے بیکیسی اور غربت کے کوئی ہمراہ نہیں تجھیز و
 تکفین میں اعانت کی خواستگار ہوں یہ سننے ہی اہل قافلہ کے دل ہلنے لگے اور سب ٹھہر گئے
 اور بطور مناسب غسل و دفن وغیرہ کر کے روانہ ہوئے مقام غور ہے کہ مروان کو جناب سوا
 نے شہر بدر کر دیا تھا اور اس پر لعنت کی تھی جیسا کہ ہم پہلے لکھ آئے ہیں اور حضرت ثالث
 صاحب تخت نشین ہوتے ہی بلا تامل اسکو بلا کر داخل محل فرمایا اور یہاں تک اعزاز بخشا کہ
 اپنا داماد بنا لیا اور پھر جب گردش ایام میں گرفتار ہوئے یعنی محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ نے قبول
 صاحب روضۃ الاصفیاء کے چاہا کہ یہ فساد مروان کا ہے اسکو ہمیں دو تم سے کچھ مزاحمت
 نہ ہوگی تو یہ درخواست قبول نہ کی اور اپنے جامہ ہستی کی دھجیاں ہونا اور مزبلہ پر پڑا رہنا بلکہ
 منظور فرمایا اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ ایسے مقبول رسول صلعم تھے کہ کبھی ان پر عتاب نہیں
 فرمایا بلکہ ہمیشہ ان کے فضائل و مناقب خاص و عام کو سنایا کرتے تھے ایسا کیا قصور ناقابل
 عفو ان سے صا و رہا تھا کہ ایسے مقام میں دائم الجلس کیا کہ جہان بچیس فرسخ تک آبادی

کا نام نہ تھا اگر پیروان عثمان کے پاس کوئی دلیل ہو تو دکھائیں کہ مسلمان کو ایسے نامناسب مقام
 میں قید کرنا کہاں جائز ہے رسول نے تو کبھی کسی کافر کو بھی ایسی سزا نہیں دی پس جو میت
 سے تو عید ہے کہ ابوذر سے جلیل القدر صحابی کی توہین کیا وہ یہ کیفیت ابوذر کی بطور نمونہ
 تحریر میں آئی ہے اس مختصر میں زیادہ گنجائش نہیں طالب تفصیل اہل خلاف کی کتب معجزہ مثل
 روضۃ الاحباب و شرح تجرید و نجات المؤمنین وغیرہ ملاحظہ کریں۔ اب حضرت عمار کی کیفیت
 ملاحظہ ہو تشدید و نزہہ وغیرہ میں اہل خلاف کی معتبر کتابوں سے نقل کیا ہے کہ جب دوران
 عثمان میں انصاریہ عنوانیاں ہونے لگیں تو اصحاب رسول نے ایک کاغذ میں بغرض تنبیہ
 سب حالات لکھ کر حضرت عمار یا سر کو دیا آپ نے سب کی جانب سے وکالتہ ثالث صاحب کی
 رو برو پیش کیا اور نصیحت فرمائی کہ جو بے عنوانیاں تیرے عہد میں ہو رہی ہیں انکا انتظام کر
 گویا زبان حال سے خبردار فرماتے تھے شعر مکن تکیہ بر عمرنا یا دارہم باشل میں از بانمی روزگار
 لیکن المسوئل اس یکہ تازمیدان دیانت و صداقت کی تقریر صادقانہ سنکر حضرت ثالث صاحب
 چورنگ ہو گئے اور کچھ حال آئندہ پیش نظر کر کے اس حق گو کے شکم مطہر پر اس زور سے ہتھ مار
 لائیں ماریں کہ عارضہ فتنہ لاحق ہو گیا اور اسکے صدر سے اسی جنت ہو گئے انا للہ وانا الیہ
 راجعون آٹھویں صفت جناب باری فرماتا ہے لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يَعْنِي جَنَاب
 رسالتاب سے خطاب ہے کہ اے محمد تو مومنین خدا اور وزیر کو منکرین و مخالفین خدا و رسول
 کا دوست نہ پائیگا یعنی ایمان والے کافروں کو ہرگز دوست نہ رکھتیں گے اگرچہ وہ کفار
 اُن دینداروں کے باپ یا اولاد یا بھائی یا برادری کے لوگ ہوں واضح ہو کہ اس آیت سے تو
 صاف ظاہر ہے کہ مومنین مخالفین خدا و رسول کو دوست نہیں رکھ سکتے اب حضرت ثالث صاحب
 کی دوستی منضوبین رسول کے ساتھ سُننا چاہئے روضۃ الصفا جلد دوم صفحہ ۲۱ میں لکھا ہے
 کہ جناب رسول خدا صلعم نے پیغمبر اہل و مخالف کے حکم ابن عاص کو منع اسکے بیٹوں کے
 مدینہ سے نکال دیا تھا اور شیخ محمد بھی اپنے اسے زمانہ حکومت میں ایک ایک منہا رو کر تھے

مومن و مومنہ خدا و رسول کو دوست نہیں رکھتا

اور جب عثمان نے ابوبکر سے حکم کی شکایت کی تو انہوں نے جواب دیا کہ میں ہرگز رسول کی محبت
 نہ کروں گا اور جب عمر سے کہا تو جواب دیا کہ تیرا برابر ہو ملعون رسول کی شفاعت کرتا ہے لیکن عثمان جب
 نے تخت نشین ہوتے ہی فوراً بلالیا اور حکم کے بیٹے حارث اور مروان سے اپنی دو بیٹیوں کا بیاہ کر
 دیا اور بیت المال سے من مانا جہیز بھی دیا اور افریقہ کے مال غنائم سے مروان کو مال و متاع دیکر
 گرانبار اور اپنا وزیر بنایا اور سوائے کتاب مذکور کے اور بھی بہت سی کتب معتبرہ اہل خلاف میں
 یہ نسخہ مندرج ہے از انجملہ مل و نخل اور کنز العمال اور محاضرات راغب اصفہانی وغیرہ ہیں ورنہ
 جس سے بنت رسول محروم کی گئی تھی مروان داماد عثمان کی جاگیر میں دے دیا گیا کا تاج الاصفہانی
 فی محاضرات فی الحدیث العشرین من حدود الکتاب عثمان صاحب نے تو مروان کا یہ اعزاز کیا اور
 جناب سولہ نے اسکو قطعی کا فرسجھا ہے اسکی مفصل کیفیت تو تشیہ المطاعن سے ملاحظہ کرنا
 چاہئے اس مختصر میں برائے آگاہی عوام خلاصہ تحریر علامہ بنیظیر اعنی صاحب تشیہ المطاعن مذکور
 ہوتا ہے رجال مشکوٰۃ میں شیخ عبدالحق صاحب ہوی نے لکھا ہے وفی المستدرک عن عبد الرحمن
 یعنی مستدرک میں عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ زمانہ رسول مقبول صلعم میں دستور
 تھا کہ جسکے بال بچہ پیدا ہوتا تھا تو وہ آنحضرت کی خدمت باسعادت میں حاضر ہوتا تھا اور التماس
 دعا کرتا تھا پس ایک روز مروان ابن الحکم آیا آپ نے فرمایا کہ وہ فرع ابن فرع اور ملعون ابن ملعون
 ہے اور کہا ہے مصنف نے کہ یہ روایت صحیح ہے اور فرع کے معنی منتخب ہیں گر گٹ کے ہیں و جہانگیر
 و رشیدی میں منڈک کے لکھے ہیں اور برہان میں لکھا ہے کہ ایک قسم کی چھپکلی ہے اوفتح الباری
 شرح صحیح بخاری سے ثابت ہو کہ کل اولاد حکم پر آنحضرت نے لعنت فرمائی ہے چنانچہ کتاب الفتن
 میں مرقوم ہے قد راحا حیث فی لعن الحکم والدین یعنی بہت حدیثیں حکم اور اسکی اولاد پر لعنت
 کرنے میں وارد ہیں روایت کیا ہے اسکو طبرانی نے اور کنز العمال میں ایک حدیث طولانی لکھی ہے
 اسکا خلاصہ یہ کہ ابوجہی کہتا ہے کہ میں ایک روز جناب حسنین کی خدمت میں حاضر تھا کہ مروان
 اہلبیت کی نسبت کلمہ سخت کہا جناب حسن غضبناک ہوئے اور فرمایا کہ اے ملعون اہلبیت رسول

کو ایسا کہتا ہے قسم بخدا تجھ پر خدا نے لعنت کی ہے اپنے بنی کی زبان سے جب کہ تو اپنے باپ کی
 پشت میں تھا اور حسب قاعدہ مقررہ الجماعت جس کا انجام کار معلوم نہ ہو اس پر لعنت جائز
 نہیں جیسا کہ ملا علی قاری نے لکھا ہے پشت ثابت ہو کہ حکم اور مروان مرتے دم تک کفر قائم
 ہے ورنہ آنحضرت لعنت نہ فرماتے اور دوسری حدیث ابن زبیر سے لکھتی ہے وہ کہتے ہیں کہ میرا
 نے طواف کعبہ کرتے ہوئے سنا کہ آنحضرت حکم اور اسکی اولاد پر لعنت کرتے تھے اور یہ بھی فرمایا ہے
 آنحضرت صلعم نے سیدہ زینبہ بنت جحش کو فتنہ خاٹھا السماء الخ یعنی حکم کی پشت سے عنقریب
 ایسے فتنے عظیم برپا ہونگے کہ انکا دھواں آسمان تک پہنچے گا اور بعض تم میں سے اسکا
 مددگار ہوگا اس سے عثمان مراد ہے کہ اسکو طائف سے بلوا کر جملہ امور ملکی و مالی کا دارالامہام
 بنایا اور جب عمانوں نے اعتراض کیا تو جواب دیا کہ میں نے مرض الموت میں آنحضرت صلعم سے
 اجازت لے لی تھی اور جب ابوبکر خلیفہ ہوئے تو میں نے ان سے درخواست کی تھی انہوں
 نے مجھ سے دوسرا گواہ طلب کیا چونکہ کوئی دوسرا گواہ نہ تھا میں ساکت رہا پھر جب عمر کا
 زمانہ آیا تو ان سے بھی کہا لیکن رائے اول بجا رکھی پس میں ساکت رہا اور جب میری
 نوبت آئی تو اپنے علم و یقین پر عمل کیا یہ فرمان عثمان کا شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تحفہ میر
 نقل کیا ہے اور ابن خلکان نے کہ معتبرین علمائے اہل سنت سے نقل کیا ہے قد اذن لہ
 رسول اللہ صلعم یعنی آنحضرت صلعم نے فرمایا تھا کہ جب تو خلیفہ ہوگا تو حکم کو بلا ليجو۔ راقم
 کہتا ہے کہ تحریر ابن خلکان اور صدائے شاہ صاحب چند اموال سے ثابت ہوتے ہیں کہ جن
 حضرات ثلاثہ خصوصاً ثالث صاحب شجہت میں انگشت نمائے خاص و عام ہونے کو مستحق
 ہو گئے ایک یہ کہ قانون شریعت سے ثالث صاحب بالکل بے بہرہ اور ناواقف تھے کہ سوائے
 ان کے کوئی گواہ نہ تھا اور دعویٰ کر بیٹھے اور آخر کو اپنا سامنہ لیکر چلے گئے اور دوسرے یہ مثل
 مشہور ہے کہ جو ٹھوکر پر ٹھوکر کھائے اور پھر بھی باز نہ آئے تو وہ اندھا ہے پس جبکہ ابوبکر سے
 درخواست کی اور گواہ طلب ہوئے اس پر بھی نہ سمجھے عمر سے بھی درخواست کر بیٹھے تیسرے

یہ کہ ثالث صاحب اول و ثانی کے نزدیک قابل اعتبار نہ تھے ورنہ انکی درخواست ضرور منظور
 ہو جاتی جیسا کہ حضرت صدیق کے مریدوں و جابر انصاری کی درخواست کو تصدیق گواہان کا محتاج
 نہ سمجھ کر فوراً انکا دعویٰ ڈگری کر دیا یعنی دو ہزار پانسو درہم انکو دے دئے جیسا کہ جناب مفتی
 محمد علی صاحب نے صحیح بخاری سے ثابت کیا ہے چوتھے یہ کہ ناقد روانی اور نا انصافی شیخ
 کی ثابت ہوتی ہے کہ ادنیٰ درجہ کے صحابی کی تو رعایت کی اور قبول مریدان ذی النورین
 کے ساتھ ایسا اندھیر برتا کہ بلا گواہ کے حکم کے بلائے کا حکم نہ دیا حالانکہ اس میں کچھ کسی کی حق
 تلفی کا بھی خوف نہ تھا جیسا کہ فدک کے دینے میں تھا اور دوسرا دوست ثالث صاحب کا
 ولید بن عقبہ تھا جو کہ ان کا برادر ماری تھا یعنی مال تو دونوں کی ایک تھی اور باپ دو۔ اگر
 ناہنجاری کی کیفیت ایمان جناب مفتی صاحب موصوف نے اسطور پر ثابت کی ہے کہ ابن
 عبدالبر نے کتاب استیعاب میں لکھا ہے کہ اس باب میں کسی نے اختلاف نہیں کیا ہے کہ
 ایک مرتبہ آنحضرت صلعم نے ولید کو قبیلہ بنی مصطلق کی طرف روانہ فرمایا اس نے خبر دی
 کہ وہ لوگ مرتد ہو گئے اور زکوٰۃ دینے سے انکار کرتے ہیں پس آپ نے خالد کو بھیجا تو معلوم ہوا کہ
 وہ سب لوگ مسلمان ہیں اور کوئی منحرف نہیں ہوا اسوقت یہ آئیہ کریمہ ان جاء کم فاستقینا
 ولید کے باب میں نازل ہوئی اور اسی کتاب میں چند روایات اور بھی مرقوم ہیں کہ جن سے
 ولید کا کفر و نفاق ثابت ہوتا ہے اور انسان العیون فی سیرۃ الامین المامون مصنف علی
 بن برہان الدین حلبی شافعی نے ولید کے ایمان کا پورا پورا فوٹو خاص و عام کو دکھایا ہے
 کہ جب عثمان صاحب خلیفہ ہوئے تو اپنی ماں کے بیٹے ولید کو حاکم کوفہ مقرر کیا اور سعد کو جو
 پہلے سے وہاں حکمراں تھا معزول کیا اس حرکت سے سب لوگ ناخوش ہوئے اور کہنے لگے
 کہ بہت برا کیا عثمان نے کہ سعد سے لڑتی اور متقی متحاب لدعواء کو معزول کر کے ایسے منحوس کو
 حاکم کیا ہے کہ جو فاسق و خائن ہے اور اسی کتاب میں ولید کی شرانجھاری کی کیفیت میں
 لکھا ہے کہ ایک روز حالت نشہ میں صبح کو اچار رکعت ٹرچہ گھا اور پھر حاضرین سے کہا کہ

ولید بن عقبہ کا حال

اگر کہو تو اور زیادہ پڑھ دوں اور رکوع اور سجود میں اشرافیٰ و اسقنی کہتا تھا ابن مسعود نے
 اس منحوس کی یہ حالت دیکھ کر کہا۔ اللہ تجھ کو اور تیرے بھینے والے کو خیر سے محروم رکھے اور تیرا
 یا ثالث صاحب کا معاویہ امیر شام ہے کہ جسکے اوصاف ذمیمہ و صفات رکیکہ لکھنے کے واسطے
 ایک دفتر درکار ہے اس مختصر میں تو اتنی وسعت نہیں کہ عشر عشر بھی معرض تحریر میں آ سکے
 برائے آگاہی اہل انصاف ہم کسی قدر سوال ششم کے جواب میں بحوالہ کتاب و صفحہ زینت کتاب
 کر چکے ہیں اور یہاں بھی مشتے نمونہ از خروارے جناب مفتی صاحب مدوح کی تحریر سے خلاصہ
 کر کے لکھتے ہیں سبط ابن جوزی نے خواص الامہ میں معاویہ کی پوست کندہ بے مغزی اس
 طرح ظاہر کی ہے کہ ایک مرتبہ جناب امام حسن علیہ السلام نے معاویہ سے خطاب فرمایا بروز
 احزاب تیرا باپ مشرکین کو اونٹ پر چڑھا ہوا آمادہ قتال کر رہا تھا اور تیرا بھائی اس اونٹ
 کی مہار کھینچ رہا تھا اور تو چھپے سے ہانک رہا تھا فقال لعن الله الراكب القائد والسائق یعنی
 آنحضرتؐ نے فرمایا کہ خدا لعنت کرے اس سوار اور چھیننے والے اور ہانکنے والے پر اور صحیح
 مسلم میں ابن عباس سے منقول ہے کہ آنحضرتؐ نے معاویہ کے حق میں دعائے بد فرمائی کہ
 لا اَشْبِعُ الله بطنه یعنی خدا کرے وہ کبھی شکم سیر نہ ہو اور رجال مشکوٰۃ میں بھی اس قسم
 کی روایات مندرج ہیں اور امام رازی نے بھی کتاب محصول میں معاویہ کی بدکاریاں تحریر کی
 ہیں من شافلیج الیہا و ثالث صاحب کا چوتھا محب عبداللہ بن سعد بن ابی سرح تھا
 کہ جسکے مرض اندرونی کی تشخیص قاضی عیاض کے نسخہ شفا سے ہو سکتی ہے جسکا جی چاہے
 ہاتھ اٹھا کر دیکھ لے قاضی صاحب مذکور لکھتے ہیں کہ عبداللہ مذکور قبل از فتح مکہ آنحضرتؐ کا
 کاتب وحی تھا اور پھر مرتد ہو کر مشرکین مکہ میں جا ملا اور ان سے کہتا تھا کہ آنحضرتؐ میرے
 اختیار میں تھے جو چاہتا تھا اقرار کر لیتا تھا حتّٰی کہ اگر وحی میں علما حکیمائے اور میں نے کہا
 سمیع البصیر الکہول آپ فرمادیتے تھے کہ جو تیرا جی چاہے لکھ دے اور یہ عبداللہ ان گیارہ
 شخصوں میں سے ہے کہ بروز فتح مکہ آنحضرتؐ نے جن کے بارے میں حکم عام دیا تھا کہ جو مسلمان

جو کچھ کہیں گے اس کا
 جواب دینا

جہاں پائے جہنم میں پہنچائے اور اس کے صلہ میں وارث فردوس ہو جائے اور تفسیر و تفسیر میں
 لکھا ہے کہ آیہ ولاکن من شرح بالکفر صدرا۔ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کی شان میں نازل
 ہوئی ہے مقام غور ہے کہ جس کا کفر نص سے ثابت ہو عثمان صاحب نے اس ملعون کو حاکم مقرر
 کیا اور اس کے علانیہ ظلم و جور پر بھی مطلق توجہ نہ کی بلکہ بجائے اسکے محمد بن ابی بکر کو بخیطا
 بے قصور شربت مرگ پلانا منظور کر لیا تھا لیکن تقدیر کے آگے تدبیر پیش نہ گئی بلکہ بقول شخصے
 چاہہ کنذہ را چاہ در پیش۔ خود موت کا شکار ہو گئے حضرت عثمان کے قتل کی روداد اگرچہ
 محتاج بیان نہیں کوئی کتاب تاریخ کسی مذہب والے کی اس سے خالی نہیں اور وجہ قتل
 سب کے نزدیک ایک ہو مگر چونکہ یہاں ان کی صفات پسندیدہ کا ذکر ہو رہا ہے لہذا بطور
 مختصر یہ احوال بھی خلاصہ خلاصہ الاصفیا صفحہ ۴۷۲ بدیہ ناظرین ہے اس میں لکھا ہے کہ حضرت
 عثمان مظلوم قتل ہوئے اور اصحاب انکی مدد کرنے میں معذور تھے اس واسطے کہ جب حضرت
 عثمان سربر آرائے خلافت ہوئے تو چھ سات برس تک خوب گزراں کی اور کسی نے ان پر
 حرف نہ رکھا بعد اسکے اصحابوں کو معزول کیا اور اپنے چچا کے بیٹوں کو اور اقربا کو ملک کی حکومت
 دینی شروع کی یہ بات لوگوں کو بہت شاق گذری راقم کہتا ہے کہ دونوں میں ایک کی خیر
 نہیں یا تو حضرت عثمان سے ہاتھ اٹھا دیا یا مادہ کرنے والوں کو ان کے خون کا مشغول انداز
 کہو اس واسطے کہ اگر حرکات مذکورہ حسب سنت رسول تھیں کہ بنا بر اقرار جسکے آپ خلیفہ قرار پائے
 تھے تو سب عیان اسلام پر واجب تھا کہ اپنے امام زمانہ سے دست بردار نہ ہوتے کیونکہ امام زمانہ
 کا ناحق شناس داخل کفار ہے اور اگر خلاف شرع عمل درآمد تھا تو عثمان صاحب نے اپنے کئے
 کی سزا پائی بلائے عہد سگنی ان پر نازل ہوئی کیونکہ بوقت تقریر انہوں نے سب کے سامنے عہد کیا
 تھا کہ ہمیشہ موافق کلام خدا و سنت رسول عمل کروں گا الغرض عثمان صاحب نے عبداللہ بن ابی
 سرح کو والی مقرر کیا وہ دو برس وہاں رہا اس عرصہ میں اس ناخدا ترس نے وہ ظلم کئے کہ
 اہل بیان صبر نہ لا کر خلیفہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور استغاثہ کیا لیکن کوئی

نتیجہ ہجیرہ نکلا تو سات سو آدمی مصری وارد مدینہ ہوئے اور مسجد نبی میں آکر عبداللہ کو ظلموں
کا اظہار کیا پس حضرت علیؑ مع چند اصحاب کے عثمان کے پاس گئے اور فرمایا کہ منشاء ان
لوگوں کا معزولی عبداللہ ہے اگر اُسکو معزول کرو اور مظلوموں کی داد دو تو فی الجملہ اس
فتنے کی تسکین ہوگی راقم کہتا ہے کہ لفظ فی الجملہ دلالت کرتا ہے کہ سوائے اسکے اور بھی
بہت سے فتنے برپا ہو رہے تھے ورنہ یوں کہا جاتا کہ فتنے بالکل دب جائیگا غرض کہ عثمان صاحب نے
کہا تم ایک شخص کو تجویز کرو میں اُسکو حکومت مصر بھیج کر عبداللہ کو معزول کروں سب نے
محمد بن ابی بکر صاحب کو تجویز کیا عثمان صاحب نے حکومت مصر کا فرمان لکھ کر محمد کو روانہ مصر
کیا اور ایک جماعت مہاجرین و انصار کی اُنکے ساتھ بھیجی کہ معاملہ عبداللہ بن سرح دریافت کر
کے بموجب عدل کو فیصلہ کریں پس جب یہ لوگ مدینہ سے تین منزل پہنچے تو دیکھا کہ ایک قہ سوار دیوانہ وار
حیران و پریشان ایسا جلد ہانکے جاتا ہوا کسی کا طالب ہی یا کسی سے بھاگا ہوا جاتا ہوا ہم اسیان محمد نے
روکا حال دریافت کیا ہلکی ہلکی باتیں کرنے لگا کبھی کہتا تھا کہ عثمان کا غلام ہوں و کبھی کہتا تھا کہ مروان
کا بندہ ہوں اور حاکم مصر کو پاس جاتا ہوں جب اُسکی تلاشی لی تو ایک خط سنہز کا یہ توروختہ الاصفیائیں
اور یسیر و روضۃ الصفا میں ہے کہ پہلے اس سے دریافت کیا کہ تیری پاس کوئی خط ہے اس نے انکار کیا اس پر سکی
تلاشی لی گئی تو بعد جستجو بسیار ایک سوکھی ہوئی ڈوپچی میں کچھ کھڑکنا ہوا معلوم ہوا اُسکو جبر
کرنے والا تو ایک خط نکلا اور مضمون اُسکا یہ تھا کہ امیر المومنین عثمان کی طرف سے عبداللہ کو معلوم
ہو کہ محمد بن ابی بکر مع ایک گروہ کے آتا ہے اُنکے قتل کے واسطے حیلہ نکالو اور فرمان جو دکھاؤ
اُسکو مت مانیو محمد نے یہ فرمان سب کو پڑھ کر سنایا سب لوگ نہایت مخموم و متعجب ہوئے اور
مدینہ کو واپس آئے اور حملہ صغار و کبار کو دکھایا سب مضطرب و بے قرار ہو گئے اور حضرت علیؑ و طلحہ و
زبیر اس خط کو سن کر عثمان کے پاس گئے اور پوچھا کہ یہ غلام اور اونٹ تمہارا ہے کہا میرا ہے پھر پوچھا
کہ یہ خط تمہارا ہے حضرت عثمان نے قسم کھا کر کہا کہ نہ میں نے لکھا ہے اور نہ لکھنے کا حکم دیا ہے اور نہ
کچھ اسکی خبر رکھتا ہوں حضرت علیؑ نے اُنکی قسم کی تصدیق کی مگر اور لوگوں نے کہا کہ یہ کام

مروان کا ہے اور مروان اس وقت عثمان کے گھر میں تھا عثمان نے کہا کہ مجھ کو اس گمان کے
 مروان کو نہیں بتاؤں اسکو قتل کر ڈالو گے شاید یہ خط دوسرے نے دشمنی سے لکھ دیا ہو اور میری
 ہر کردی ہو اصحابوں نے پھر اس مقدمہ میں دخل نہیں دیا اور مروان کو نہ سونپنے سے دلوں
 میں شک پڑ گئے راقم کہتا ہے کہ تین روز تک حضرت عثمان کا غلام مع اونٹ کے غائب رہا
 اور آپ کو خبر نہ ہوئی بڑے تعجب کا مقام ہے کہ دو نوچیزیل ایسی ہیں کہ ہر روز ان پر نظر پڑتی
 ہوگی اس سے تو کچھ دال میں کالا نظر آتا ہے اس حیلہ سے اپنے مخالفین کی جماعت کا کم کرنا
 منظور ملی معلوم ہوتا ہے کیونکہ تمام اکابر مہاجرین و انصار کو موقوف کر کے اپنے اپنے خوش و
 تبار کو ہر روز گار فرما چکے تھے اور اس سبب سے وہ لوگ کشیدہ خاطر ہو رہے تھے ہر وقت اندیشہ
 تھا کہ سینوں میں بی ہوئی آگ بھڑک نہ اٹھے اور پھر خرمن امید کا بچانا حیطہ امکان ہی باہر
 ہو جاوے اگر ایسا نہ ہوتا تو ضرور اس واقعہ عجیب اور حادثہ عظیم کی نفی کر دیتے اور سب مہاجر و
 انصار سے کہتے کہ تحقیق کرو اور میں بھی تمہارا شریک ہوں پس قرینہ صاف کہہ رہا ہے کہ
 حضرت عثمان کی سازش سے مروان نے محمد کے قتل کا فرمان لکھا اب اگر اسکو پیش کرتے
 تو وہ فوراً قلعی کھول دیتا الغرض جب سب لوگ اکابر صحابہ اپنے اپنے گھروں کو چلے گئے تو
 بلوایان مصر نے عثمان کا کام تمام کیا اور بعض لوگ مدینہ کے بھی ان کے مددگار ہوئے اور بعد
 قتل عثمان انکی بی بی غامدہ اور اولاد معاویہ کے پاس شام کو روانہ ہوئی راقم کہتا ہے کہ اہل و
 عیال عثمان کا شام کو جانا اور اہل مدینہ سے داد خواہ نہ ہونا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ وہ لوگ
 عثمان کے مارے جانے سے خوش تھے ورنہ اقرب بصواب یہ تھا کہ اصحاب رسول سے امداد
 خواہ ہو کر قاتلوں سے قصاص لیا جاتا کیونکہ اسوقت میں سب وہیں موجود تھے اور کل تعداد
 انکی سات سو تھی اور مدینہ میں صرف چودہ ہزار اصحاب رسول ہی موجود تھے کیا وجہ تھی کہ ان
 سے رجوع نہ کی اور شام کے جانے کی محنت گوارا کی حالانکہ یہ گمان نہیں ہو سکتا تھا کہ اتنا شام
 تک پہنچیں گے اور امداد لاویں گے عثمان کے قاتل موقعہ واردات پر بیٹھے رہیں گے پس قرینہ

قوی دلائل کرتا ہے کہ پس ماندگان عثمان اہل مدینہ کو بخوبی جانتے تھے کہ یہ سب مثل بلوایاں
 مصر کے ہمارے خون کے پیاسے ہیں اور علاوہ انہیں اگر اہل مدینہ شریک و معاون قتل عثمان
 نہ ہوتے تو سو گوارا ان عثمان کی غم خواری کرتے اور کہتے کہ اس حالت میں ہم تم کو ہرگز نہ جانے
 دینگے اور جب تک ہمارے دم میں دم ہے خلیفہ رسول کا بدلہ لیکر اپنا اور تمہارا دل خوش کنیں گے
 اور جب ایسا نہ ہوا تو صاف ظاہر ہے کہ کل صحابہ رسول کا عثمان کے چھوڑ دینے اور ان کو
 سو گواروں کی مدد نہ کرنے پر اجماع ہو گیا تھا اور قبول صدیق سنیاں اُمت کا اجماع باطل
 پر تو ہو ہی نہیں سکتا تو ضرور ہے کہ قتل عثمان برحق تھا اور عثمان صاحب اُس قوم میں سی
 نہ تھے کہ جنکے باب میں ارشاد باری ہوا ہے لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ جِيسَا كَيْفَا
 مذکور ہے اگر عثمان صاحب خلاف خدا نہ کرتے یعنی مخالفان خدا و رسول کو بغل میں نہ بٹھلاتے
 تو یہ نوبت نہ آتی کہ سب مہاجرین و انصار ان سے کنارہ کش ہو گئے خیر اگر زندگی میں معجز
 نہ ہوئے تھے تو مرنے کے بعد کو فساد امر بالغ تھا کہ تین دن تک کسی نے بات نہ پوچھی جیسا کہ
 روضۃ الصفا اور استیعاب و سیر حلبی و حیوۃ الحیوان و تاریخ واقعی وغیرہ کتب معتبرہ اہل
 خلاف میں صاف طور سے لکھا ہوا ہے حالانکہ کل اہل اسلام جانتے ہیں کہ مسلمان کا غسل
 و دفن واجب ہے اور وہ کو بھی جانے دو جناب امیر شہر میں موجود ہوں اور نماز خانہ نہ پڑھیں
 اور تین روز تک بیگور و کفن چار ہنگامہ لکھیں دیکھو تاریخ اعظم کو فی صفحہ ۱۳۲ اور غور کرو کہ یہ کیا
 بات ہے اور پھر مثل شجین کے روضہ رسول میں دفن نہ ہونے دینا اور کسی کا لب کشا نہ ہونا کیا
 معنی ایک سات سو بلوایوں کی یہیبت دلوں میں بیٹھ گئے کہ تمام سکناے مدینہ خاصہ چودہ
 ہزار صحابی ڈر کے مارے خانہ نشین ہو گئے اور خلیفہ رسول کو دشمنوں کے قابو میں چھوڑ دیا
 ایسا گمان کرنا خلاف عقل ہے بلکہ اہل مدینہ نے عمداً امداد سے پہلو تہی کی اور باعث اسکا
 وہی تھا کہ عثمان صاحب نے خلاف نص قرآن گروہ فساق و فجار کو سریر آراء حکومت فرمایا
 اور کلاب مہاجرین و انصار کو معزول کر کے ذلیل و رسوا کیا لہذا انکا مذور ہونا بجائے اور

حضرت عثمان کا مظلوم ہونا بجا کہ سزا کے خلاف ہے (۱) اگرچہ اس کے بدکار ہونے سے عام
 مجرم قرار دیا جاوے تو اس کا کیا جواب ہوگا کہ جناب امیر کے عاملوں میں سے چند شخصوں سے
 خلاف شرع امور ظہور میں آئے ہیں ورنہ عثمان کے ذمہ کیا الزام ہوگا (۲) جناب امیر نے جسکو
 مسند آراء حکومت فرمایا وہ اسوقت فاسق و فاجر نہ تھا بلکہ ارباب صلاح و سداد میں محسوب
 تھا اور بعد تولیت جس نے جیسا کیا اس سے ویسا ہی معاملہ فرمایا آپ ہر امر میں قدم بقدم
 جناب رسول خدا صلعم کے تھے دیکھو آنحضرت نے اول ولید بن عقبہ کو قبیلہ بنی مصطلق سے
 زکوٰۃ لینے کو بھیجا اور جب دروغ ظاہر ہوا تو اسکو برطرف فرمایا اور ہمارے دعوے کی تصدیق
 جناب شاہ ولی اللہ صاحب جو بقول مریدان شکم مادر میں باتیں کیا کرتے تھے ازالۃ الخفا میں
 فرما رہے ہیں یعنی ایک حدیث طولانی نقل کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت علی نے حکومت
 مسلمین کے واسطے ان لوگوں کو منتخب فرمایا جو اہل دیانت و امانت مشہور تھے اور جسوقت
 جس کی خیانت ظاہر ہوئی فوراً اسکو معزول فرما دیا مثل قعقاع بن مسور اور عمر قدام بن مطعون
 وغیرہ پس عمال عثمان کو عمال شیریںزاں پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے عثمان صاحب
 جنکو عامل مقرر فرمایا تھا ان میں سے بعض کی کیفیت تو ہم ظاہر کر چکے ہیں کہ انہوں نے خدا و رسول
 تھے اور مسند حکومت پر متمکن ہوتے ہی اس مثل کے مصداق ہو گئے کہ ایک تو کریم خود کو
 اور دوسرے نیم چٹھے اور اس پر بھی عثمان صاحب کی حیا مانع لب کشائی ہوئی حالانکہ اکابر
 صحابہ مقبولین البجاعت طعنہ زنی کرتے تھے اور یہاں تک نوبت پہنچی کہ سب ان کو چھوڑ کر
 علیحدہ ہو گئے اور جناب امیر پر مقبولین شیعہ میں سے کوئی طعنہ زن نہیں ہوا پس عمال عثمان
 کو عمال جناب امیر پر قیاس کرنے سے عثمان صاحب کب بری الذمہ ہو سکتے ہیں (۳) ثلثہ
 کا حال تو معلوم ہوا لیکن ام المؤمنین حضرت عائشہ اور خال المؤمنین معاویہ امیر شام کو بد انجام
 ہونے کی کیا وجہ ہے (۴) یہ بھی مثل ثلثہ بلکہ کسی قدر بڑھے ہوئے دشمن جناب امیر تھے اور
 آپ کا دشمن خدا و رسول کا دشمن اور خدا و رسول کا دشمن سزاوار عذاب نار ہے چنانچہ جناب

باری فرماتا ہے ان الذین یؤفون اللہ ورسولہ یعنی جو لوگ خدا و رسول کو ایذا دیتے ہیں
 وہ ملعون خدا و رسول ہیں دنیا اور آخرت میں اور ان کے واسطے عذاب خواہ کثرت یا کمی ہو اب
 ہم اس امر کا ثبوت کہ جس نے علی کو ایذا دی اس نے رسول کو ستایا اور موزی رسول آزار دہندہ
 خدا ہے اور معاویہ وغیرہ دشمن جناب امیر تھے اہل سنت کی معتبر کتابوں سے دیتے ہیں حسب
 تحقیق قول فیصل معاویہ نے جناب امیر علیہ السلام لعین کی بنیاد جمائی اور ۳۷۱ھ سے ۴۰۹ھ
 تک سنت معاویہ جاری رہی عمر ابن عبد العزیز نے موقوف کی دیکھو تاریخ ابوالفدا ص ۱۹۶
 اور صفحہ ۲۱۲ اور معاویہ نے سعد بن ابی وقاص سے کہا تو ابوتراب پر لعنت کیوں نہیں کرتا دیکھو
 صحیح مسلم صفحہ ۲۶ اور خلفائے راشدین کی خلافت کے بعد خلافت غیر مستحقین میں گئی اور ان
 لوگوں نے بسبب اپنی لاعلمی کے علما سے استعانت کی اور ان علما نے حکام وقت کی خوشنودی
 کے واسطے شرع میں قیاس کو دخل دیا دیکھو کتاب حجة البالد مصنفہ شاہ ولی اللہ صاحب
 دہلوی صفحہ ۱۰ اور آنحضرت نے حضرت علی سے فرمایا کہ تجھے دوست نہیں رکھو گا مگر مومن
 اور تجھ سے بغض نہیں رکھے گا مگر منافق دیکھو ترمذی صفحہ ۲۳ اور تاریخ الخلفاء عربی صفحہ ۱۱ لکھا
 ہے کہ علی کا دشمن نبی کا دشمن ہے اور دشمن نبی دشمن خدا ہے اور علی سے لڑنے والا اور
 علی کی تلوار سے قتل ہونے والا دوزخی ہے دیکھو صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۳۹ اور آنحضرت نے فرمایا
 ہے کہ اے علی جیسا کہ تو نے قتل کیا ہے موافق قرآن کے ایسا ہی لڑے گا تو حسب احکام قرآن
 دیکھو تاریخ الخلفاء عربی صفحہ ۱۰ اور مشکوٰۃ صفحہ ۵۲ میں لکھا ہے کہ جو علی و فاطمہ و حسنین سے
 لڑا وہ آنحضرت سے لڑا اور جو ان سے راضی ہوا اس سے رسول راضی ہیں پس ان تحریروں
 سے بخوبی ثابت ہو کہ دشمن علی دوزخی ہے اور معاویہ بہت بڑا ناحق شناس دشمن تھا اور ایسے
 ہی عائشہ جنانچہ قطع نظر تصریحات بالا کے جنگ صفین و جمل ان کے مرض اندرونی کو تباہی
 ہے (۱) جنگ صفین و جمل بظاہر اجتہادی واقع ہوئی یعنی ان کو یہ گمان تھا کہ عثمان
 کے قاتل آپ کے لشکر میں موجود ہیں اور سزا نہیں دیتے (۲) لاجل ولا قوۃ الا بالسرۃ کسی

تاریخ الخلفاء
 عربی

خطا اجتہادی کھلی ہٹ دھرمی اور خود طلبی تھی اس واسطے کہ قاتلان عثمان میں اگر جناب
 امیر داخل تھے تو اس سے زیادہ عثمان صاحب کی اور کیا بد بختی ہوگی کہ ان کے قاتل حضرت
 علیؑ ہیں جن کا مقتول حسب فرمودہ رسولؐ صریح صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۳۹۹ و فرخی ہو پس
 ایسے کے پرورد بھی ایسے ہی ہونگے اور اگر آپ قاتلین میں سے نہیں تھے بلکہ معاونین عثمان
 میں سے تھے جیسا کہ روضۃ الاصفیٰ صفحہ ۴۱۵ لکھا ہے اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ جس وقت
 بلوایان مصر نے مجلس اے عثمان صاحب کا محاصرہ کیا اور پانی بند کر دیا تو حضرت علیؑ نے
 حسنینؑ کو بھیجا اور تین مشکیں آب شیریں کی فرزندان ساقی کو شر کے ہمراہ تھیں لیکن عثمان
 صاحب کی قسمت میں نہ تھا کہ اُس سے سیراب ہوں مشکیں تیروں سے مشک ہو گئیں
 اور جب عثمان صاحب قتل ہو گئے تو حضرت علیؑ نے حسنینؑ پر عتاب فرمایا اور افسوس کیا
 کہ تمہاری موجودگی میں خلیفہ رسولؐ مار گئے پس اس صورت میں جناب امیر سے طالب
 قصاص ہونا سوائے کو رباطن کے اور کسی کا کام نہیں اور اگر قاتلین عثمان اپنے اختیار سے
 آپ کے لشکر میں موجود تھے تو آپ ان سے قصاص لینے پر قادر تھے یا مجبور تھے پس اگر مجبور تھے
 تو حضرت ام المومنین اور امیر شام نے جو مومنین کا خون بہایا اُس کا وبال کہاں پڑیگا جناب امی
 تو ایک مومن کے قتل کی سزا جہنم فرماتا ہے وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّظْلِمًا فَعَنْهُ جُزْءٌ مِّمَّا قُتِلَ کُوْدِیْہ
 و دانستہ قتل کریگا تو ابداً لا بادنا جہنم میں معذب رہے گا اور یہاں ایک لاکھ مومن سے زیادہ
 قتل کئے گئے بڑے افسوس کا مقام ہے کہ حضرت ام المومنین کی شفقت مادی نے کیونکر گوارا
 کیا کہ انکے بچے آنکھوں کے سامنے فوج کئے جائیں اس مثل زبان زود خاص و عام کا بھی پاس
 لحاظ نہ کیا کہ ماں ڈاٹن ہو تو کیا بچوں ہی کو کھائے۔ اور طلحہ وزیر وغیرہ جو حمل میں مادر نامہربان
 کے شریک ہو کر مومنوں کو قاتل بنے جبکہ حضرت عثمان محصور ہو رہے تھے اور یہ سب انکو چھوڑ کر گھروں میں جا بیٹھے
 تھے اور ان کی بے پروائی سے ثالث صاحب مار گئے انکو کونسی شے مانع تھی کہ معاون یا
 طالب قصاص نہ ہوئے و امیر یارانِ شمشیر میں سے کوئی اتنا انصاف نہیں کرتا کہ عثمان صاحب

کی زندگی میں امداد نہ کرنے سے تو سب اصحاب معذور قرار دے گئے اور جناب امیر بقول مولوی
 محمد قاسم دیوبندی مصلح ہدیۃ الشیعہ قصاص لینے سے مجبور تھے معذور نہ سمجھے گئے اور معاویہ
 کی کیا دی پر کوئی توجہ نہیں کرتا کہ جس وقت میں حضرت عثمان حسب تحریر سیرۃ المحمدیہ وہینے
 میں روز تک محصور رہے مطلق خیال نہ آیا کہ چلو خلیفہ رسول کی امداد کریں اور بعد قتل یہ
 جوش آیا کہ نفس رسول سے طالب قصاص ہو گیا اور لاکھ سے زیادہ بندگانِ خدا پر لوہا بھیر دیا
 خیر آدم بر سر مطلب۔ اور اگر جناب امیر قصاص لینے پر قادر تھے اور نہ لیا تو دو حال سے خالی
 نہیں یا تو آپ راضی تھے قتل عثمان سے اور یا آپ کے نزدیک مجرم محقق نہ تھے پس پہلی صورت
 میں تو حسب فرمودہ رسول مقبول علی مع الحق والحق مع علی عثمان صاحب کا قتل بجائے تھا
 پس طالبان قصاص سب ناحق پر ہوئے اور در صورت ثانی جملہ طالبان کو لازم تھا کہ امیر مومنین
 کی عدالت میں دعویٰ کرتے اور مجرموں کو ثابت کرتے خیر اگر خود اتنی بات نہ سوچھی تھی تو جس
 وقت جناب امیر نے فرمایا تھا کہ بلوے کا خون ہے بغیر اثبات کے قصاص کس سے لیا جا
 عثمان کے بیٹوں کو بھیج دو وہ اپنے باپ کے قاتلوں کو شناخت کریں دیکھو کتاب فضتہ الاصفیا
 صفحہ ۷۸ اس وقت ہی ذرا انصاف کو ہاتھ سے نہ دیا ہوتا یعنی قاتلوں کا نشان دیکر امیر مومنین
 کی عدالت سے انصاف کے خواہاں ہوئے ہوتے مگر چونکہ آتش کینہ نا انصافوں کے سینوں میں بھڑک
 رہی تھی کسی ناحق شناس نے آپ کے فرمانے پر عمل نہ کیا اور قتل مومنین سے باز نہ آئے لہذا
 ان لوگوں کو دین سے بیگانہ کہنے میں کیا تاثر ہو سکتا ہے انکو کوئی استحقاق نہ تھا کہ جناب امیر
 سے مقابلہ کریں اور تصریح بالا کو انصاف سے دیکھ کر کوئی ذی ہوش عائشہ و معاویہ وغیرہ کی خطا
 اجتہادی کو تسلیم نہ کریگا بلکہ صاف بول اٹھے گا کہ جو کچھ کیا امیر المومنین کی عداوت سے کیا اور
 دشمن آپ کا دشمن کردگار ہے اور ماویٰ اسکا دار البوار ہے اگر ان حضرات کی یہ حرکات خطا
 اجتہادی پر محمول ہو کر قابل مواخذہ نہ ہوں تو بہت کم لوگ ایسے ملیں گے کہ قرار واقعی مجرم
 قرار پائیں سو اسطے کہ بقول امیر جماعت جناب امیر کا قاتلان عثمان کو نمرانہ دینا ان لوگوں کو دلول

میں شک ڈال رہا تھا اس سبب لو بت جنگ جہنم پہنچیں پس اس شک کا دفعیہ اپنے اس زمانے
 سے بخوبی ہو گیا کہ عثمان کی اولاد کو بھیجو قاتلوں کو بتائیں بلوے کا خون ہی بخیر اثبات کے
 کسکو منزا دل پس جبکہ وہ لوگ اس پر بھی باز نہ آئے تو خطائے اجتہادی کہاں رہی یہ
 تو کچھ اور خطا معلوم ہوتی ہے خیر عیسیٰ خطا ہوگی اسکا وبال اُنکی گردن پر ہے ہکو تو صرف
 یہ ثابت کرنا منظور ہے کہ اگر محاربان نفس رسول باوجود ایسی ناشائستہ حرکات کو دائرہ
 ایمان سے خارج نہ قرار دے جائیں بلکہ مثل دیگر اکابر دین مخدوم مومنین سمجھے جائیں اور
 اُن سے کم درجہ کے عاصیوں کو کافروا جب لقتل قرار دیا جاوے تو بڑی نا انصافی اور
 ہٹ دھرمی کی بات ہے جو کہ وہ منافقین کہ آنحضرت کے عہد میں باوجود معائنہ ترقی
 اسلام و صداقت جناب خیر الانام راہ حق پر قائم نہ ہوا اسکا باعث وہ شک و شبہ ہی تو
 تھا جو آنحضرت کی جانب سے اُنکے دلوں میں بیٹھا ہوا تھا اور اُنکی خطائی اجتہادی نے اُنکے
 آئینہ دل کو زنگ کفر سے صاف نہونے دیا اور قوم یہود و نصاریٰ اس امر کے تو قائل ہیں
 کہ ایک نبی عظیم الشان کی خبر جناب موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام نے توریت و انجیل میں
 دی ہے مگر اُنکی خطائے اجتہادی نے اس بات پر حجاب کیا کہ آنحضرت وہ نبی موعود نہیں ہیں
 بلکہ آئندہ کو ہونگے پھر کیا وجہ ہے کہ جناب باری نے اپنے حبیب خاص کو حکم فرمایا۔ جاہد
 الْمُنَافِقِينَ وَالْكُفَّارَ لَمْ يَخْلُ مَا لَكُمْ مَعَهُ مِنْ غَيْرِهِ کی حرکات ان لوگوں سے کہیں بڑھی ہوئی ہیں
 اس واسطے کہ اُن میں سے کسی نے آنحضرت کی نسبت علانیہ زبان بدگوئی نہیں کھولی
 اور معاویہ وغیرہ نے علانیہ ممبروں پر چڑھ کر نفس رسول پر خطبوں میں تبرا کیا اور کرایا اور تقریباً
 ساٹھ برس تک یہ رسم جاری رہی جیسا کہ اوپر مذکور ہے پس غور کرنا چاہئے کہ کیسی خطائی
 اجتہادی ہے کہ جو دل چاہے کریں اور اچھے خاصے دھولے دھلائے مسلمان بنے رہیں بڑی
 افسوس کا مقام ہے کہ مالک بن نویرہ صرف زکوٰۃ کے نہ دینے سے کافر قرار دے کر قتل کر
 دیا گیا اور کسی نے خطائے اجتہادی کا خیال کر کے اتنا نہ پوچھا کہ تو کیوں مرتد ہو گیا اور جتنا

امیر نے بالکل ارعاندین سے فرمایا کہ خدا سے ڈرو اور بندگان خدا کا خون نہ بہاؤ اگر تم کو خون
 عثمان کا دعویٰ ہے تو عثمان کی اولاد کو بھیجو کہ اپنے باپ کے قاتلوں کو ثابت کریں اس پر بھی
 بغاوت سے باز نہ آئے اور پھر بھی خطا و اجتہادی کے ایسے مضبوط قلعہ میں پناہ گیر تھے کہ علماء
 تکفیر و تفسیق کا مطلق اثر نہ ہوا یکے مسلمان بنے رہے بلکہ تمام مسلمانوں کے سردار ہو گئے
 اللہ اکبر کیا جرات ہے اجماعت کی کہ معاویہ وغیرہ جناب امیر پر علامتیہ بٹا کریں اور اصحاب
 رسول کو قتل کریں یہ حرکت کا فرانہ تو خطا و اجتہادی پر محمول ہو کر سب معذور سمجھے جائیں
 اور جبکہ دلوں میں ہزاروں حرکات نازیبا خلفائے ثلاثہ کی جاگیر ہو کر درجہ حق الیقین تک
 پہنچ گئی ہیں اگر وہ لوگ متحدہ چند حروف مناسب کے ساتھ اپنے دل کا بخار نکالنا چاہیں
 تو فوراً تکفیر کے فتاوے تیار ہو جائیں اور اس کا مطلق خیال نہیں ہوتا کہ حضرت اہم المونیہ
 اور معاویہ کو بضرر تسلیم اگر شک تھا تو صرف اتنا ہی کہ آپ قاتلان عثمان ہو قصاص نہیں لیتو
 سوا اس کا بھی دفعیہ آپ نے فرما دیا تھا اور پیر و ان جناب امیر کی پیش نظر ثلاثہ کی ہزاروں
 خوش طواریاں نقش کا لچر ہیں از آنجا مختلف جیش سامہ و منع دوات و کاغذ و خامہ عام عمت
 دعویٰ بنت رسول اور معزولی شوہر بقول قصداً فعل حراق خانہ نہرا اور قتل مالک بن نویرہ
 اور اعزاز افزائی ناکسان نامعقول اور توہین و تذلیل مقبولان رسول جابر انصاری پر بلا
 طلب ثبوت دست فیاضی کھولنا اور بنت رسول سے یہ بے مغزی کہ سید صحرہ سے نہ بولنا
 کہیں گواہ طلب کرنا اور کہیں بلا ثبوت جعلی سند پیش کر کے فدک غصب کرنا وغیرہ وغیرہ ہیں
 مگر کیا ممکن کہ کسی کے پھوٹے منہ سے یہ بات نکلے کہ دشمنان ثلاثہ کی خطا و اجتہادی ہے جو ثلاثہ
 کو برا کہتے ہیں اور اگر خطائے اجتہادی بھی نہ قرار دیں تو بھی انصافاً ان کو سزاوا نہیں کہ پیر و ان
 اہمیت سے معترض ہوں اس واسطے کہ تاریخ الخلفاء اردو کے صفحہ ۳ پر لکھا ہے کہ جو غیر مستحقین لعنت
 لکرا ہے تو وہ لعنت لوٹ کر اسی پر آ جاتی ہے پس بنابرین شیعوں کے ملعون اگر مستحق لعنت
 نہیں تو انکو کچھ مضرت نہیں بلکہ لعنت کرنے والوں ہی کا نقصان ہے اور اگر صرف اس

تصور سے صبر نہ اوسے کو یہ عورت لڑنا چاہئے کہ معاویہ وغیرہ کے جو ملعون جناب میر بربری بھی تو
حسب تحریر مذکورہ بالا وہ لعن لوٹ کر ضرور انکے اوپر لگئی اور وہ اپنے منہ آپ ملعون ہو گئے پس
اگر کوئی ملعون کو ملعون کہے تو اس میں کیا گناہ ہے اندھے کو اندھا کہنا بجا ہے اور فاسق
کو فاسق بتانا اور مگر شعر انصاف ہو کس طرح کہ دل صاف نہیں ہے دل صاف ہو کس طرح
کہ انصاف نہیں ہے خیر اور ہم کیا کہیں ان نا انصافوں کو خدا سمجھے کس قدر ہٹ دہرمی اور
نا انصافی ہے کہ خود رسول صلعم سے روایات نقل کرتے ہیں کہ دشمن علی کا دشمن دین و ایمان
اور پھر ان کے دشمنوں کو بھی اچھا کہتے ہیں اور انکی محبت کا دم بھرتے ہیں اگر ذرا سا بھی غور کیا جائے
تو صاف ظاہر ہے کہ عداوت اہلبیت کی بنیاد حضرات ثلاثہ نے قائم کی اور پھر یہ کہ آمد براں مزید کرد
جس کو رباطن نے جیسا موقع دیکھا ویسا ہی استیصال خاندان رسول میں تہام کیا اگر یہ لوگ فرمان
رسول مقبول صلعم من کنت مولاه فعلی مولاه کو پس پشت نہ ڈالتے تو کیوں یہ نوبت آتی کہ نانی جیو
باوجود تاکیہ جناب باری و قرآن فی ہوئکم الخ یعنی اے ازواج رسول اپنے گھروں سے باہر قدم نہ رکھو
اور زمانہ جاہلیت کی عورت کا سا بناؤ سنگار نہ کرو۔ جنگ جمل میں اونٹ پر چڑھ کر جاتیں اور حوآب میں
کتوں کے بھونکنے پر بھی بیدار نہ ہوئیں اور نہ ہاروں بگینا ہوں کا خون بہا دیا اور کیوں مروان طریقہ
رسول داماد عثمان بنکریانی مبنائی فتنہ و فساد ہوتا اور کیوں معاویہ کو یہ قدرت حاصل ہوتی کہ باوجود
ملعون رسول ہونے کے جیسا کہ اوپر مذکور ہے نفس رسول پر زباں درازی کی اور کرائی اور مومنین
کا خون بہایا اور کیوں یزید پید دشمن رب مجید باوجود متجاہر الفسق ہونے کے خلیفہ رسول کہلاتا اور
کیوں اس ملعون کی بے ایمانی تباہی خاندان رسول کا باعث ہوتی ان سب ایمانیوں کی بانی مبنائی
حضرات ثلاثہ ہیں کہ اگر دفن رسول میں شریک ہتے اور سقیفہ میں جا کر چوڑ توڑ لگا کر حق اہلبیت کو زائل
نہ کرتے تو کسی کو یہ حوصلہ نہ ہوتا کہ بمقابلہ اہلبیت دعویٰ خلافت کا کر سکے اور اسکے ذریعہ سے اہل بیت
کو مجبور و مقہور کرے یہ ساری باتیں اس وجہ سے وقوع میں آئیں کہ بلا استحقاق ثلاثہ نے مسند رسول پر
قدم رکھا اس آگے بلا استحقاق یہ لوگ خلیفہ بن بیٹھے تو جناب سدا اللہ الغالب نے مغلوب ہو کر گھبرا

ہرگز گوشہ نشین نہ ہوتے پس اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکو استحقاق خلافت حاصل تھا اور دوسرے
 اس سے بھی ثلثہ کا مستحق ہونا پایا جاتا ہے کہ انکے زمانہ حکومت میں اسلام کو ترقی ہوئی (ج ۴۲)
 دشمن کو بنا کسی مصلحت کے اُسکے حال پر چھوڑ دینا۔ اُسکی حقیقت کی دلیل قرار دینا عقل کے خلاف
 ہے ورنہ اقرار کرنا پڑیگا کہ شیطان کی شیطنت برحق ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر بے مثل ہے اور شیطان
 ایک ادنیٰ ترین مخلوق میں سے ہے اور اللہ کی موجودگی میں اُسکی تمام مخلوق کو بہکاتا ہے اور جناب
 رسول خدا تو جناب امیر سے بدرجہا زائد القدرت تھے اور بہت سے مسلمان بھی مددگار تھے غار میں کیوں
 پناہ گیر ہوئے اور حدیث میں ایسی دہ کر صلح کیوں کی کہ نام رسول بھی صلح نامہ سے چھیل ڈالا گیا اور یہ بھی
 مان لیا کہ اگر کوئی مسلمان قریش میں جا کر پناہ گیر ہو تو وہ واپس نہ دیں اور اگر کوئی کافر مسلمانوں میں
 پناہ گیر ہو تو قریش واپس لے آئیں اور امسال بے حج کئے واپس چلے جائیں (ج ۴۳) اللہ تعالیٰ نے جو
 شیطان کو مہلت دی وہ مصلحت ہے اور اُسکا عاصی و مکرش ہونا سب کو جتلا دیا ہے اور اُس پر
 لعنت کی ہے اور آنحضرت نے جو کچھ کیا وہ بھی مصلحت تھا اور کفار کا ناحق پر ہونا آپؐ بخوبی بیان فرما
 دیا تھا (ج ۴۴) جناب امیر نے بھی اپنا حق دار ہونا بالکلیہ فرمایا اور ہر زمانہ میں خلافت کے باب میں حجت
 فرمائی اور شیخین کا کاذب وغادر و آثم و خائن ہونا ایسا بیان کیا کہ خود حضرت عمر صاحب کو تسلیم
 ہے دیکھو صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۹ اور حسب تحقیق سواء السبیل بخاری جلد دوم صفحہ ۲۵ میں بھی مضبوط
 بالا مندرج ہے پس اگر اس حال میں ثلثہ سے جنگ نہ کی تو وہ بنا بر مصلحت کے نہ کی اور آپ کے
 صبر و سکوت اختیار کرنے کی مصلحت ہم ابتدائے کتاب میں ضمن ثبوت حدیث سفینہ لکھ چکے ہیں
 اور علاوہ انیس وجہ سکوت کے واسطے یہ تحریر مسلم جلد دوم صفحہ ۹ اور بخاری جلد ششم صفحہ ۳۰ کی کافی
 ہے کہ آپؐ بعد چھ مہینے کے ابو بکر سے صلح کی جبکہ بعد انتقال رسول سب لوگوں کے رخ آپ کی جانب
 سے پھر گئے تھے پس آپؐ تنہا کیا کر سکتے تھے اہل انصاف کے نزدیک ابو بکر صاحب غیرہ کا عدم استحقاق
 اس سے بخوبی ثابت ہے کہ آپؐ نے چھ مہینے تک کنارہ کشی اختیار کی اور آپ کی شان میں یہ حدیث
 متفق علیہ و یقین موجود ہے علی مع الحق والحق مع علی یعنی علیؑ اچوتے کے ساتھ ہے اور جو بھائی کے

ساتھ پس آپ کا چہرہ ہے ملک ابوبکر سے علامہ یہ حرف رہا برحق تھا اور پھر نزدیک ابوبکر کو ہرگز
 استحقاق خلافت حاصل نہ تھا اور بعد اسکے جو آپ نے صلح کی وہ مصلحت تھی اور اسد اللہ الغالب
 جو آپ کا نام ہے اسکے یہ معنی نہیں کہ آپ یکہ و تنہا سب منکرین حق کو قتل کر ڈالیں بلکہ اس سے یہ
 مراد ہے کہ آپ فرداً فرداً کسی مقابل سے زیر نہیں ہو سکتے تھے اور اسی طرح سے ہر مغلوب کرنے
 والی شے پر آپ غالب تھے چنانچہ صبر جو نہایت سخت چیز ہے اس سے بڑے بہادر بھی مغلوب
 ہو جاتے ہیں آپ نے یہ بھی دکھا دیا اور علیؑ نہ محض ترقی اسلام بھی تلافی کے زمانہ میں ہونا دلیل حقیقت
 نہیں ہو سکتی جبکہ بلا حصول سائر نیکیاں ان لوگوں نے خلافت کے باب میں مداخلت بجا کی ہو
 اور انکا غیر مستحق ہونا آفتاب کی طرح سے روشن ہے جیسا کہ سابقاً مذکور ہوا ہے پس اس صورت میں
 انکی ترقی اسلام ان احادیث کا مصداق ہے جنکو اکابر علمائے اجماع نے لکھا ہے دیکھو صحیح بخاری
 مطبوعہ میرٹھ صفحہ ۴۴ میں ہے کہ **إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ** یعنی اللہ تعالیٰ اس
 دین کی مدد ایک مرد فاجر کے ہاتھ سے کرے گا اور احیاء العلوم میں لکھا ہے **قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** یعنی اگر
 دین کی تائید ایسی قومیں کریں گی جنکو دین سے بہرہ نہ ہوگا اور شرح جامع الصغیر میں بھی یہ مضمون
 مندرج ہے پس جبکہ بدین لوگوں سے ترقی اسلام ہوتی ہے تو ثلثہ کے واسطے کیا فخر کی بات ہو
 تاوقتیکہ انکا ایمان حقیقی ثابت کر کے اقوام لایاقل لہم سے خارج نہ کر لیا جاوے اللہ تعالیٰ نے جہاں
 ہمیں فضائل رفیعہ و مراتب منیعہ کا ذکر فرمایا ہے آمنو و عملوا الصالحات بھی فرمایا ہے اور حضرات ثلثہ
 وغیرہ کے ایمان و اعمال خیر کی کیفیت ہم ابھی مختصر طور پر آٹھ صفتوں میں بیان کر چکے ہیں اور جسکو
 زیادہ تفصیل منظور ہو وہ کتاب شید المطاعن ملاحظہ کرنے اور پھر غور کرے کہ ثلثہ کن لوگوں میں
 ہیں آیا اس قابل ہیں کہ ہمراہی غار اور کثرت فتوحات انکے زمانہ میں اور آنا حضرت شہر بانو کا انکے
 عہد حکومت میں کچھ فائدہ رساں ہو سکے جبکہ بلا حصول استحقاق خلافت خلیفہ رسول بنکر غاصب
 حقوق اہلبیت ہوئے ہیں اگر تین مرتبہ لاجل پڑھ کر اور خدائے یگانہ کو حاضر و ناظر جان کر انصاف
 کی نگاہ سے دیکھا جائے تو تمام عالم میں کسی تنفس کو ایسا نہ پائینگے کہ جناب امیر کے ہوتے رسول کا

سچا خلیفہ ہو سکے افسوس مدعیان صداقت ملتہ کی چشم بصیرت کس درجہ بے نور ہو رہی ہے
 مطلق سیاہ و سفید میں فرق نہیں محسوس ہوتا ملتہ کو خلفاء رسول اور خدوان اہل اسلام تو
 بیدھڑک کہہ دیتے ہیں اور یہ نہیں سوچتے کہ کون ایسا طیب و طاہر ہے کہ جسکی ولادت کعبہ کے اندر واقع
 ہوئی اور کون ایسا اعجاز نادلاور ہے کہ گہوارے میں اتر کر کو دو ٹکڑے کر کے عدم کی راہ دکھائی دے
 پائی کعبہ میں ولادت مرتبہ ایسا تو ہو چیرے گہوارے میں اتر کر حوصلہ ایسا تو ہو چہ اور وہ کون عاشق
 صادق رسول کا ہے کہ جس نے رونق افروز عالم ہو کر قبل از رسول مقبول صلعم کسی پر نظر نہ ڈالی ہو اور بجا
 کھٹی کے جناب فضل المرسلین کا لعاب دہن پایا ہو اور دروید کی آغوش میں نہ گیا ہو جسک کہ شرف آغوش
 رسول سے مشرف نہوا ہو چنانچہ لفظ حیدر کے معنی اور وجہ تسمیہ کتب لغت میں مذکور ہے کہ جسوقت
 جناب ولایت مآب پیدا ہوئے تو انکی مادر گرامی نے چاہا کہ اپنی پستان مطہر آپ کے دہن مبارک میں
 دیں تو آپ نے پنجہ مارا کہ جس سے پستان مبارک چھل گئیں اور پھر حضرت ابوطالب نے چاہا کہ حسب
 دستور عرب زیب آغوش فرمائیں ایسا ہی ظہور میں آیا یعنی پنجہ شیرانہ بغرض مانعت سبقت کھولا
 بعد ازاں جناب رسول خدا تشریف لائے اور منہ چومنے اور آغوش میں لینے کا قصد فرمایا تو مادر اسد اللہ
 الغالب یعنی فاطمہ بنت اسد مانع آئیں اور کہا اے حیدرہ یعنی یہ لڑکا شیر درندہ ہے آپ اسکے پاس
 نہ جائیں آنحضرت یہ نکرہ تسمیہ ہوئے اور مبارکباد دے کر فرمایا کہ اب تک جو کچھ اسکی ذات سے ظہور میں
 آیا اسکا باعث میرا انتظار ہی تھا یہ فرما کر آغوش میں لیا اور اپنا لعاب دہن آپ کے دہن میں ڈالا اسلعاب
 کی ہی برکت تھی کہ آپ کو کمال معرفت و علوم حاصل تھا دیکھو شرح نصاب و صحاح و اساس و فائق
 و صراح و حیوة الحیوان۔ اور اس وجہ تسمیہ کی تائید کرتا ہے آپ کا جرن پڑھنا بروز جنگ خیبر بمقابلہ مرتد
 اکفر انا الذی سبّنی امی حیدرہ یعنی میں وہ ہوں کہ میری مادر گرامی نے میرا نام حیدرہ یعنی شیر
 درندہ رکھا ہے اور وہ کون برگزیدہ خدا ہے کہ جسکا کبھی مثل ایام جاہلیت والوں کے بتوں کے آگے
 نہیں جھکا چنانچہ کرم اللہ وجہہ آپ کے نام کے ساتھ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے اور غیروں کا حال تو
 کاشمیں فی وسط النهار ظاہر و آشکار ہے کہ تیس تیس چالیس چالیس برس تک بتوں کے سامنے

سترنگوں کے اسلام کی اطاعت میں آئے ہیں اے خدا و رسول پر ایمان لانے والو اور خدا کو عادل ماننے
 والو زاپنے آئینہ قلوب کو تعصب کے رنگ سے صاف کر کے انصاف کرو یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ ایک
 شخص تو تمام عمر مطیع و فرمان بردار رہا ہو اور ایک شخص مدتوں بعد بغاوت سے باز آیا ہو اور دونوں
 مساوی ہو جائیں ہاں ایک وجہ سے تو باغی تابع ہو کر مطیع دائمی سے مساوی ہو سکتا ہے بلکہ بڑھ
 سکتا ہے کہ اگر بعد ندامت اس سے کوئی ایسا ام عظیم نمایاں ہو کہ جو غیر سے ممکن نہ ہو اسے سونٹ لائے
 نے بظاہر مسلمان ہونے کے بعد ایسی کونسی کارروائی کی کہ انکا پچھلا دھبہ دور ہو کر نفس رسول سے
 بڑھ گئے اُن میں رسول خدا کے احد کو چھوڑ کر چاروں طرف حیران و پریشان پھرنے اور بزرگوں کی
 طرح پہاڑوں میں سڑکنا یا خندق میں ایسی مٹھ کی کھانا کہ عمر ابن عبدود مبارز طلبی کر رہا ہو اور
 آنحضرت دیکھ رہے ہیں کہ کوئی اٹھے مگر کیا ممکن کہ کسی کے کان پر جوں چلے یا خیمہ میں مرحب کا سر
 کاٹ کے اور خندق کو در سے پاٹ کے سزاوار صدائے مرحبا ہونا یا دفن رسول میں شریک نہ ہونا یا
 جیش اسلام سے مختلف کرنا یا بوقت دوات و خامہ طلبی رسول حسب کتاب اللہ کہہ کر لانا یا قصہ احراق
 خانہ سوگواران رسول یا عدم سماعت استغاثہ بقول وغیرہ وغیرہ تمہیں خدا کی قسم ان میں سے کوئی نہ
 امر باعث عزت افزائی ثلثہ ہوا اور صاحب معراج کے دوش مبارک پر کس کے پاؤں کو معراج ہو
 کیا خوب کہا ہے فیضی وزیر اکبر شاہ نے باوجود پیر و ثلثہ ہونے کے ۵۰ زبے پائے حیدر کہ بردوش احمد
 مقدم زہر نبوت نشیند۔ اور کس نے سات برس تک یکے و تنہا رسول کے ہمراہ نماز پڑھی ہے اور کفار
 کے ہاتھ سے انواع انواع کو مصائب اٹھائے مگر رسول کا ساتھ نہیں چھوڑا دیکھو کابل ابن ابی جلد دوم صفحہ ۲۲ اور
 کبھی عمر بھر ذرہ برابر رسالت میں شک نہیں کیا اور غیروں کا حال تو صلح حدیبیہ سے ظاہر ہے اور وہ
 کون بزرگ ہے کہ جسکی اطاعت علامت ایمان ہو اور جسکی نافرمانی کفر و طغیان ہے دیکھو جامع الصغیر
 اور وہ کون بہادر من چلا ہے کہ شب ہجرت کو یکے و تنہا بستر رسول پر سو یا اور نہاروں و خونخواروں کا
 مطلق خوف و ہراس نہ کیا حالانکہ یہ ایسا مقام ہے کہ بڑے بڑے بہادر بھی پائے استقلال نہ کر جاتے
 ہیں تلوار کی آگ بڑی ہوتی ہے اور کس کی جانبازی کے صلہ میں جناب باری سے و من بشیر فی

کار و شن تمغہ عنایت ہوا اور کسکو فاطمہ بنت رسول سی طیبہ طاہرہ بی بی ملی کہ جس کی عصمت و
 طہارت پر آیہ تطہیر شہاد ہے اور جسکی درخواست اشرف قریش اور نجین کر چکے تھے اور بسبب
 ہم کفو نہ ہونے کے سبب محروم رہے دیکھو حبیب میر و روضۃ الصفا وغیرہ اور کسکے واسطے عرش سے
 تلوار اتری خدا نے تیج دی احمد نے دختر علی کا مرتبہ السد اکبر اور کس کی ایسی عالی شان ہو
 کہ جناب فضل الموجودات نے کسی معرکے اور کسی معاملے میں اسکو کسی کا محکوم نہ کیا ہو بلکہ اور
 کو بارہا اسکا ماتحت کیا ہو اور وہ کون سخی برگزیدہ خدا ہے کہ جس نے حالت رکوع میں سائل کو انگوٹھی
 عطا کی ہو اور اس عطا سے خوش ہو کر جناب و اسب اعطایا نے ارشاد فرمایا ہونا اولیکم اللہ رسولہ
 والذین امنوا یقیمون الصلوٰۃ و یؤتوا زکوٰۃ یعنی سوائے اسکے نہیں کہ حاکم تھا را خدا ہے اور اسکا رسول اور
 وہ کہ حالت رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ کون بہادر بکتا ہے کہ جس نے دخیبر کو ایک ہاتھ سے
 اکھاڑ کر پھینک دیا اور حسب ریر روضۃ الاصفیا ساٹھ جوانان جری نے اسکو لوٹنا چاہا مگر نہ لوٹ سکے
 اور وہ کون برگزیدہ خدا ہے کہ بروز مبارک جناب رسول خدا اسکو بجائے اپنے نفس کے ہمراہ لگئے ہوں
 اور وہ کون طیب و طاہر ہے کہ مسجد نبی میں جسکا دروازہ کھلا رہا باوجودیکہ سب کے دروازے حکما بند
 کر دیے گئے دیکھو جذب نقلوب مصنفہ شیخ عبدالحق دہلوی مطبوعہ مطبعہ نولکشور صفحہ ۹۹ اور کس کے
 حق میں جناب رسول خدا نے یوں ارشاد فرمایا کہ کل میں علم ایسے شخص کو دے گا کہ جو خدا و رسول کو دوست
 رکھتا ہے اور خدا و رسول اسکو دوست رکھتے ہیں اور فتح اسکے ہاتھ سے ہوگی دیکھو روضۃ الاصفیا
 صفحہ ۱۸۱ لاکہ اس سے پہلے ایک مرتبہ ابوبکر اور دومرتبہ ثانی صاحب میدان کی صورت دیکھ آئے
 تھے جیسا کہ سابقا مذکور ہے اور اس پر آنحضرت نے ایسا فرمایا پس اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یقین
 سے خدا و رسول راضی نہ تھے اور انکو بھی خدا و رسول سے سروکار نہ تھا ورنہ اب ایسا فرمانے کی کیا
 ضرورت تھی جیسا کہ تین روز تک عمل درآمد ہوا تھا ایسا ہی چوتھے روز بھی ہوتا اس فرمانے سے
 تو آنحضرت کا یہ مقصود معلوم ہوتا ہے کہ عنقریب وہ زمانہ آنے والا ہے کہ نفس رسول کو نامعقول ہو
 چوتھے درجہ کا خلیفہ کہنے میں خوف خدا نہ کریں گے پس ان کو نیچا دکھانے کی غرض سے اہل حق اس

فرمان سے استدلال کر کے ثلثہ کی قلعی کھول دینگے اور کس کی شان میں آنحضرت نے یوں ارشاد
فرمایا ہے اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ عَلَيَّ بَابُهَا۔ اور کس کی شان میں فرمایا ہے یا علی حربك حربی ورجو لحدی
اور کس کے مقتول چہرہ پر نظر کرنا عبادت ہے دیکھو ازالۃ الخفا صفحہ ۲۱۲ اور کس سے خطاب ہوا یا علی
انت منی بمنزلہ ہارن من موتی اور کس کے حق میں یہ فرمایا علی فمع الحق والحق مع علی دیکھو تاریخ الخلفاء
عربی صفحہ ۱۸۱ اور اصحاب رسول میں کون ایسا بندہ خاہر کہ جسکی اعجاز نامائیان یکھ کر بندہ کو اس کے خدا ہونے
کا گمان ہو گیا ہو اور وہ کون عالی صفات ہو کہ قطع نظر خدا پرستوں کو دہر نو کو بھی جسکے ہو تو غیر کو حاکم
بنانا تعجب میں ڈالتا ہو دیکھو تاریخ مسٹر گبین اور وہ کون امیر المؤمنین ہو کہ بروز غدیر جسکو حضرت عمر نے
امارتِ مؤمنین کی مبارکباد دی ہو دیکھو مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۵۶ و صفحہ ۵۵۷ برزخ افسوس کا مقام ہو کہ ایسے بزرگ شخص
کے ہوتے جو لوگ عیسائے خلافت ہوں انکی حمایت میں و اہیات تاویلیں کی جائیں اور بے اصل باتوں
سے انکا استحقاق ثابت کیا جائے صاحبان عقل و ہوش کو لازم ہے کہ فرمانِ رسول سے منحرف نہ ہوں
آپ نے اپنی امت کی یہودی پیش نظر فرما کر ہی ارشاد فرمایا ہے کہ میں تم میں دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں
ہوں ایک قرآن اور دوسری اپنی عمرت پس اگر فرمانِ رسول پر اطمینان ہے تو ہرگز غیر کی تقلید جائز
نہیں اور تعمیل ارشادِ خداوندی یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین استبازوں کا
ساتھ نہ چھوڑنا چاہئے روزِ حساب ضرور آنے والا ہے اور مالکِ یوم الدین کی روبرو ضرور جانا ہوگا اور خدا
عادل ہے بیشک ہر بڑے بھلے عمل کی جزا و سزا دیگا (س ۴) قیامت کے کیا معنی اور کیا ثبوت ہو کہ قیامت
ایک ہی (ج) مراد قیامت سے یہ ہے کہ جملہ مخلوق اولین و آخرین کی روحیں ایک روز انکی اجسامِ اصلی
میں بحکمِ خداوندِ علام داخل کی جائیں گی اسی کو معاد جسمانی کہتے ہیں اور بعدِ حساب سب بندگان مکلف
اپنے اپنے اعمال کی جزا و سزا پائیں گے قیامت کا اعتقاد ضروریاتِ دین سے ہو اور اسکا منکر کافر ہے
اور قیامت کے آنے پر عقلی و نقلی بکثرت دلائل کتبِ مبسوطہ میں مذکور ہیں یہاں صرف ایک دلیل عقلی اور
چند دلائل نقلی تحریر کئے جاتے ہیں دلیل عقلی یہ ہے کہ اگر کوئی پادشاہِ دیجاہ اپنی رعایا کو کسی مقام میں بھیجے
اور انکو ایک قانون اپنی رضا و غضب کے اسباب سے بھرا ہوا مرتب کر کے حوالے کرے اور اس مقام میں

پہنچ کر بعض رعایا تو باوجود وقوع موانع کثیرہ و علل کبیرہ بدل و جان تعمیل قانون حاکم فریج النشان بجا
 لائے اور بخوف عدم حصول مراتب عالیہ و مناصب تہیہ ہرگز وادی کفر و طغیان کی جانب قدم نہ اٹھائے
 اور بعض اشخاص اس مقام میں جا کر وہاں کے عجائب و غرائب اہل فریب اور اشیائے بظاہر کار آمدنی کی زینت
 زینت کو بنگاہ سسرری معائنہ کر کے ایسے محو و غافل ہو جائیں کہ نہ اپنے نفع و ضرر کا خیال ہو اور نہ اپنے
 حاکم فرسیدہ کی مخالفت کا خوف و ملال اور باوصف ایسی حالت کے طریقہ معاشرت سب کا یکساں
 فطرائے یعنی عیش و آرام و کالیف و آلام میں متابعین احکام اور سرتابان نافر جام باہم ممتاز نہ ہوں
 اور دیکھنے والوں پر یہ نہ ظاہر ہو کہ جس نے اپنی خواہش ہائے نفسانی کو چھوڑا اور خوابات دلی سے منہ موڑا
 مگر سلسلہ تعمیل حکم حاکم نہ توڑا کیا انعام پلایا اور جس نے باوجود امکان اسباب مایلیق صریح مخالفت حاکم
 رحیم و شفیق اختیار کی کیا تذکرہ تمرد و سرکشی عمل میں آیا تو ایسے حاکم کی نسبت عدل و انصاف کا گمان
 کیا جائیگا یا ہر عاقل و ذی ہوش بیدار اگر و ظلم کوش بتائے گا پس اب غور کرنا چاہیے کہ اس دارنا پائیدار
 میں مومنین و نیکوکار و کفار و بدکار اور پرہیزگار و بدکار اور متقی و عاصی و تابع و باغی کا حسب حال باعتبار
 اقبال و ادبار و جمعیت و انتشار و فقر و امارت و عزت و حقارت و زستی و جمال و نقص و کمال صحت و
 علت و ضعف و قوت و غیرہ کے یکساں ہی نظر آتا ہے بلکہ بعض اوقات تو معاملہ برعکس وقوع میں
 آتا ہے یعنی خداوند عالم کی اطاعت کرنے والے اور ہر آن اسی کا دم بھرنے والے بظاہر ضعیف و ناچار
 اور حقیر و خوار معلوم ہوتے ہیں اور منکرین و مخالفین رب العالمین با اقتدار و ذی اختیار دکھائی دیتے
 ہیں مقام غور ہے کہ فرزندِ ساقی کو شرمہان ہو کر تین روز تک ایک جرعه آب نہ پائے اور یزید پلید بخوف و
 خطر شراب نوشی و قمار بازی کیسے خلیفہ مالک ارض و سموات قبر کو محتاج اور بنیرہ بغیہ صاحب تخت و
 تاج کو شوارہ عرش الہی کے الحرم کے بازو میں رسن اور عورت بنی امیہ کے ہر قسم کا زیور زیب تن اولاد
 زیادہ زین کر سیوں پر جلوہ گر اور آل رسول خاک نشین و اپنی بیکیسی پر آپ ہی نوحہ گرسو گوارانِ امام کا
 کوئی تسکین دینے والا بھی نہیں اور یزید کی خوشنودی کے واسطے گلی کو بچہ میں شادیاں بچ رہے ہیں
 الحرم میں کچیلے کپڑے وہ بھی نيزوں کی نوکوں سے منبتک پہنے ہوئے زمین پر استادہ اور اہل شام

خلعت ہادی فاحو جسموں میں سج رہے ہیں عینیں لغاتِ روا از بجاست نابجا پس اگر شاہ بخاں
 باری دونوں فلق کو اسی طرح سے چھوڑ دے یعنی ظالم کو ظلم کی سزا اور مظلوم کو مظلومی کی جزا کچھ نہ دے تو
 اس سے زیادہ کیا نا انصافی ہوگی اور جناب باری کی نسبت گمان نا انصافی کرنا عقل کے خلاف ہے
 اور کوئی تدابیر عمل میں آیا نہیں تو عقل سلیم حکم کرتی ہے کہ کوئی عالم اور ہے جس میں اللہ تعالیٰ اپنی عبادت
 کا جلوہ دکھائیگا اور سوائے اس دلیل عقلی کے قیامت کے آنے پر کثرت آیات و حدیث وارد ہیں از انجملہ ایک
 یہ ہے وضرب لنا مثلا ونسی خلقه قال من عجبی اعطاء وحی دہیم واضح ہو کہ بعض کج فہم ناقص العقل نے انھوں
 ابیس مثل اپنے نفسِ خسیس کے جناب باری کو اعادہ معادوم سے عاجز و ناچار سمجھ کر کہتے تھے کہ بعد مرنے
 کے اور اجزائے جسم معادوم ہونے کے پھر کوئی زندہ نہیں ہو سکتا لہذا خداوندِ جبار نے اس قومِ اشرار
 کے سینہ شکوکِ گنجینہ سے زنگ و سواس دور کرنے کے واسطے یوں ارشاد فرمایا کہ بیان کرتا ہے ہمارے
 واسطے مثل اور اپنی پیدائش اول کو دل سے بھلا دیا ہے اور کہتا ہے کہ کون زندہ کر سکتا ہے اُن ہڈیوں کو
 جبکہ بوسیدہ اور کہنہ ہو گئی ہوں کہہ دے اے محمد اُس قائل کو تاہ نظر سے کہ جس نے اُنکو اول مرتبہ خلعت
 ہستی پہنایا اور گوشہ عدم سے عالمِ وجود میں لایا اُسکو دوبارہ زندہ کرنا کیا دشوار ہے وہ خلاقِ عالم عالمِ ہر
 باطن و آشکار ہے اے غافل چشمِ بصیرت کھول کر قادرِ مطلق کی قدرتِ باہرہ میں غور و تامل کرو دیکھو کہ
 درختِ بہر سے آتش پر نور کا ظہور ہے اور جس نے یہ بڑے بڑے آسمان و زمین پیدا کئے کیا منکرانِ معاد
 کے اجسامِ ضعیفہ کا پیدا کرنا اُس سے دور ہے بلکہ لاریب فیہ اس پر تو بدرجہ اولیٰ قادر و توانا ہے اور وہ
 ہر شے سے واقف و دانا ہے اُسکے پیدا کرنے کا یہ حال ہے کہ جس وقت جس چیز کے ظاہر کرنے کا قصد فرماتا
 ہے تو حکم کرتا ہے کُن یعنی ہو جاوے وہ چیز فوراً ہو جاتی ہے نہ اُسے مادہ کی حاجت ہے اور نہ علت کی
 ضرورت پس اُسے کچھ دشوار نہیں کہ اجسامِ بوسیدہ و ازہم تخرتہ اور استخوانِ شکستہ و گسیختہ کو دوبارہ
 عالمِ حیات میں لائے اور خلعتِ ہستی پہنا کر اپنی قدرت کا جلوہ دکھائے اور پھر فرماتا ہے وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ
 النَّشْأَةَ الْاُولٰی فَلَوْلَا تَذَكَّرُوْنَ یعنی اے منکرین و مترابین احوائے اموات ہر روز حساب جبکہ
 پیدائش اول کا حال تم پر روشن مثل آفتاب ہے تو پھر پیدائش روزِ آخر کے باب میں تم کو کیوں پیچ و تامل

وہو الذی الخ وہ صانع عالم ایسا صاحب قدرت ہے کہ تمام مخلوق کو قید ہستی سے نکال کر عالم ظہور میں لایا اور پھر سب کو فنا کر کے دوبارہ زیور حیات عطا فرمایا گیس اس دوبارہ پیدا کرنے میں تمہاری عقل کیوں چلے گی؟ یہی ہے حالانکہ یہ امر اس پر نہایت آسان ہے اور پھر فرماتا ہے اِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا یعنی غافل آدمی اتنا غور نہیں کرتا کہ ہم نے اسکو پہلے مخلوق کیا ہے جبکہ وہ کچھ بھی نہ تھا اور پھر فرماتا ہے اَفَبِعَيْنَا اَلْاٰیٰمُ اِیَّاهُمْ اِیَّکُمْ مَرْتَبَ خَلْقٍ فَرَاکَ عَاجِزٌ مُّجْبُوْرٌ ہُوْ اُنکے اور پھر دوبارہ اپنا نہ کر سکیں یہ شبہ کفارناہنجار کا محض یہ تقلید البیس غدار ہے ورنہ دوبارہ پیدا کرنا ہمارے نزدیک کیا دشوار ہے پس جبکہ عقلاً و نقلاً ثابت ہوا کہ قیامت ضرور آنے والی ہے اور جناب باری عادل ہے ضرور حسب اعمال سب کو جزا و سزا دیگا تو مومنین خدا و رسول کو لازم ہے کہ دیدہ عبرت کشادہ کر کے معاملہ پیش آمدنی کا فکر کریں مقام غور ہے کہ اگر یہاں کسی سے کوئی کام بد وقوع میں آتا ہے تو وہ اُسکے اظہار میں اپنا جس کی روبرو نہایت شرماتا ہے پس اسوقت کی ندامت و خجالت غور کرنا چاہئے کہ تمام خاص و عام کی موجودگی میں مالک یوم الدین کی حضور ہمارا نامہ اعمال پیش ہوگا غافل ہول قیامت کو ہر وقت پیش نظر رکھ کر رحم الرحیم سے اعانت کا خواستگار ہوتا کہ اس روز کی ذلت و ندامت سے رستگار ہوا شعار روز محشر کی وہ سختی ہے کہ خالق کی اماں پ نفسی نفسی کی صدا ہو ویگی ہر سو سے عیاں باپٹے سے پسرباپ سے غافل ہوگا سمت زوجہ کی نہ شوہر کوئی مائل ہوگا سو اینزے کے قریل یوگا خوشیہ میر پتاب گرمی کی نہ لایگا کوئی پیرو صغیر جو کہ دنیا میں ہیں پس عاشق صادق مشہور شکل محبوب سے دشمن کی طرح ہونگے نفورہ قال اللہ تعالیٰ شاہہ واذا الشمس کورت واذا النجوم انکدرت واذا الجبال السین الخ یعنی یاد کر تو اسے محمد اس روز کو کہ جس میں مہر تاباں اور ستارگان و خشاں بے نور وضیا اور کوہ ہائے رفیع الشان ریزہ ریزہ کر کے سر بہ ہوا کر دئے جائیں گے اور انسان کی اس روز یہ صورت ہوگی کہ صور دوم جس وقت چھوٹا جائیگا تو صدمہ آواز سے ہر شخص بہرا ہو جائیگا اور ترساں و ہراساں ہر طرف سرگردان و پریشان پھرے گا او کہیں گوشہ امن و امان نظر نہ آئے گا اور ہر شخص اپنے حال میں

حوالہ قیامت

ایسا مشغول ہوگا کہ دوسرے کی کچھ خبر نہ ہوگی بلکہ ایک دوسرے سے نفرت کریگا اور کان سب کے
بہرے ہو جائیں گے چنانچہ ارشاد ہوا ہے فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاعِقَةُ یعنی جس وقت کہ آئینگی کان پھوٹ
دینے والی یعنی قیامت کہ جس میں سبب صور پھونکا جانے کے سب کے پردہ ہائے گوش پاش پاش
ہو جائیں گے یَوْمَ يَقُفُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ اَلْحَیْہُ یعنی وہ روز ایسا پُر ہول ہوگا کہ آدمی اپنے برادر بچاں
برابر سے گریزاں ہوگا باوجودیکہ بھائی قوت بازو کہلاتا ہے اور بوقت مصیبت و پریشانی اس سے
حمایت و مہربانی کی امید کیجاتی ہے اور مادر مہربان و پدر قدردان سے بھی دوری اختیار کرے گا
حالانکہ انکی شفقت و محبت اپنے حال پر بخوبی دیکھ چکا ہے اور خوب معلوم ہے کہ میری ادنیٰ سی تکلیف
انکے صبر و قرار کھودینے کا باعث تھی اور جناب باری نے اپنی اطاعت کے بعد انکی فرماں برداری
کا حکم فرمایا ہے مگر اُس روز کی صعوبت کسی امر کا خیال نہ ہونے دیگی اور زوجہ دلربا و مونس بے ریا جو
مدت العمر جاں نثار اور وقتِ مصائب نگہ سار رہی ہے اُس روز مثل اغیار نظر آئینگی اور اُسکی صحبت
و قربت سے دوری و نفرت پسند کی جائیگی اور علیٰ ہذا پسرو دختر جو راحت جاں نور نظر و نخت جگر ہیں و شمر
بدگر معلوم ہونگے اور شفقتِ مادری و پدری مطلق اپنا جلوہ نہ دکھائیگی اور جنابِ بام محمد باقر سے روتا
ہے کہ بروز جزا مالکِ ارض و سمائلِ بندگانِ مکلفین کو ایک جگہ جمع فرمائے گا اس حال کے ساتھ کہ
سب کے جسم جامہ سے عاری اور لیسیمہ بدنوں سے جاری اور ہر شخص اپنی حال میں مشغول اور دوسرے
سے فراری اور مارے خوف و وحشت کے آوازیں سب کی پست ہو جائیں گی اور جناب شفیع المذنبین رحمۃ اللعالمین
سب کے آگے ہونگے حتیٰ کہ ایک حوض پہنچیں گے اور آدمیوں کو گزرنے کا حکم ہوگا پس بعض تو حوض کو تر پہنچیں
پہنچ کر آبِ حیات سے سیراب ہو کر اور بعض وہاں سے باز جائیں گے پس جو وقت جناب رحمۃ اللعالمین اپنی امرت کے بعض
گنہگاروں کو اس حال سے ملاحظہ فرمائیں گے تو گریاں ہو کر درگاہِ باری میں عرض کریں گے بار خدایا میں دیکھتا ہوں
کہ میری علی کے دوست ناجائز ہم کجایں ہائے جاتے ہیں پس اس وقت ایک فرشتہ آئیگا اور فرمانِ ایزدی رسولِ
اکرام کو پہنچائیگا کہ اے ہمارے حبیب خاص اور محبوب فی اختصاص ہم نے علی کے دوستوں کا تجھ کو اختیار
دیاجسے منظور ہو حوض کوثر سے سیراب اور نعمتِ حیات سے کامیاب کر اور علی بن ابراہیم قمیؑ نے اپنی تفسیر میں

پسندِ معتبر امام باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ جب مالکِ یوم الدین کو منظور ہوگا کہ اپنی مخلوق کو مجتمع و محصور کرے اور حسبِ عمل ہر شخص کو بطور مناسب معذب و مشاب کر کے مقاماتِ اللہ میں پہنچائے تو سب لوگ حکم واجبِ الاذعان ایک چشمِ زرد میں ایک جگہ جمع ہو جائیں گے اور پھر سارے آسمانِ مہر اتارے جائیں گے کہ وہ سب حاضرین کو احاطہ کرینگے اور پھر ایک سحابِ معرکہ گروہ ملائکہ اتارا جائیگا اسوقت حکمِ ایزدِ متعال ایک منادی ندا کرے گا یا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض الخ خلاصہ مضمون اس آیہ عبرتِ مشحون کا یہ ہے کہ اے گروہ جن و انسان اگر تم میں کچھ تاب و توان اس زمین و آسمان سے نکل جانے کی ہے تو نکل دیکھو پس جس وقت اس ندائے غیب کے جواب میں سب عاجز ہونگے تو وہی منادی حکمِ خدا گویا ہوگا کہ خارج از امکان ہے کہ بلا اعانتِ خدائے رحمن اس احاطہ میں سے نکل سکو یہاں تک امام علیہ السلام بیان فرما کر گریاں ہوئی پھر راوی نے عرض کیا کہ پیروانِ رسول مختار اور موالیانِ حیدر کرا کر کیا حال ہوگا فرمایا کہ ان کا مقام چند مقاماتِ رفیعہ و مواضعِ منیعہ پر ہوگا اور وہ خوشبوؤں و مشکِ غیرہ سے خوشبو تر ہیں اور اس روز سب لوگ محزول و ہراساں ہونگے مگر محبانِ علی شاداں و خنداں ہونگے اللہ اللہ کیا شانِ عالی ہے جنابِ علی علیہ السلام کی کہ ایسے پر آشوب وقت میں بھی انکے ہوا خواہوں کے اوپر رسول کی نظرِ الطاف مبدول ہوگی اور انکی بد حالی دیکھنا گوارا نہ فرمائینگے اور گریاں ہو کر جنابِ حدیث سے ستیگاری دلوائینگے پس جو نفس غافل و کشر بڑا فوسوس کا مقام ہے کہ ایسے حیم و شفیق کے بھی تو مٹنی ایمان ہو کر اپنے اطوارِ ناپسندیدہ سے بخندہ کرے اصولِ کافی کے انتیسویں باب میں چھ حدیثیں اس مضمون کی مرقوم ہیں کہ ہر روز جملہ ابرار و فجار کے اعمال آنحضرت کی حضور میں پیش ہوتے ہیں اور وہ جنابِ پیغمبرِ عالم کے اعمال بدِ ملاحظہ فرما کر آزر دہ خاطر ہوتے ہیں اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تم کو کیا ہو گیا ہے کہ جنابِ رحمۃ اللعالمین کو آزر دہ کرتے ہیں یعنی جسوقت تم گناہ کرتے ہو تو وہ گناہ انکو آزر دہ کرتا ہے اور اسی باب کی چوتھی حدیث میں یہ بھی لکھا ہے کہ جس طرح آنحضرت صلعم سب کے اعمال دیکھتے تھے اسی طرح حضراتِ ائمہ معصومین بھی ملاحظہ فرماتے ہیں اور شیعوں کے اعمال بد سے

عین الیقین

رنجیدہ ہوتے ہیں اور علاوہ اس رنجیدگی کے خیال کرنا چاہئے کہ جب ملک یوم الدین کی عدالت میں
 آپ کے غلام مجربانہ طور پر پیش ہونگے تو کس قدر رنج و ملال ان حضرات کو ہوگا کیونکہ عام قاعدہ یہ کہ اگر
 کسی صاحبِ عزت کا ملازم ناہموار ہو اور اسکی بے عنوانی و سیاہ کاری کی رپورٹ حاکمِ وقت کی عدالت
 میں اس آقا کی روبرو پیش ہو تو اسکو کس قدر ندامت و خفت ہوتی ہوگی بخیاں اس امر کے کہ ناظرین سامعین
 اپنے دلوں میں کہیں گے کہ یہ کیسا قدر دان اور وضع دار آقا ہے کہ جس نے ایسے ایسے ناہنجاروں کو اپنی
 غلامی کے واسطے انتخاب کیا ہے پس وائے بر حال اس غلام کے جو اپنی بد اعمالی سے آقائے مہربان
 کو نامِ شرمندہ کرے پس غلامانِ رسول و محبوبانِ آلِ رسول کو لازم ہے کہ ہما ممکن ایسے امور سے بچیں کہ
 جن سے حضراتِ معصومین کو تکدرِ خاطر حاصل ہو ورنہ دعویٰ محبت بلا دلیل ہوگا کیونکہ محب
 کی ذات سے بعید ہے کہ جس بات سے اُسکا محبوب کبیدہ خاطر ہو اسی کو بڑے ذوق و شوق سے
 کرے محبت کوئی چیز کا پیا نہ نہیں ہے کہ اُسکے پیتے ہی مریدوں میں شال اور بلا کھٹکے اپنے منہ میاں
 مٹھو بکر آشیانہ جنت میں داخل ہو گئے عقل کے خلاف ہے کہ کام تو کریں مخالفانہ اور کہلائیں دوست
 اور یہ بات بھی قابلِ غور ہے کہ اگر کوئی سردار اپنے ملازموں کی پرداخت اور نوازش بلا لحاظ اطاعت
 و کارگذاری کیساں طور پر کرتا ہے یا نالائق کو منصبِ عالی دیتا ہے تو عقلا کے نزدیک وہ ناقدر دان
 کہلاتا ہے اور سب کی نظروں میں حقیر ہو جاتا ہے جیسا کہ رضیہ سگیم ایک غلامِ نافرجام کے امیر الامر بانے
 کی وجہ سے نہایت ذلت کے ساتھ رہی ملکِ عدم ہوئی اور محمد شاہ پر ڈوم ڈھاری کی عزت افزائی
 کی وجہ سے آفت نازل ہوئی چنانچہ بوقت ملاقاتِ نادر شاہ محمد شاہ نے اپنے حسبِ حال ایک شعر
 تصنیف کیا تھا شعر دیدہ عبرت کُشا قدرتِ حق را بین و شامتِ اعمالِ ماصورتِ نادر گرفت
 لہذا معیانِ حضراتِ معصومین کو لازم ہے کہ ان حضرات کے احکام کی تعمیل بجا آوری میں ہرگز
 قصور نہ کریں اور تعمیلِ احکامِ اسوقت ہی ہو سکتی ہے کہ یا تو خود عالم ہو یا عالمِ جامع الشرط کی طرف
 رجوع کرے اور اپنی رائے پر ہرگز معتمد نہ ہو غور کرنا چاہئے کہ اگر تعمیلِ احکام بلا وسیلہ ممکن ہوتی تو حضراتِ
 معصومین کے تعین کی کیا ضرورت تھی پس بلا تحصیلِ علم و عمل احکامِ مدعیِ ولایتِ معصومین ہونا و سوا

شیطانی ہے اور حضرات معصومین کی کھلی نافرمانی ہے کیونکہ شیطان بنی آدم کا دشمن دین و ایمان ہے
 اور دشمن کو کبھی گوارا نہیں ہوتا کہ اپنے دشمنوں کو آزادانہ رہنے دے بلکہ حسبِ ملاحِ عقول سے ایسا
 معاملہ کرتا ہے کہ جس سے اپنا بول بالا رہے اور دشمنوں کا سر نیچا ہو مثلاً دشمن اگر زبردست و کم زور
 ہوتا ہے تو اسکو ڈرا دھمکا کر اور اپنی شان و شوکت دکھا کر مغلوب کرتا ہے اور اگر بزورِ قابو میں نہ آسکتا
 ہو تو دوستی کے پیرائے میں اسکو ذلیل و خوار بناتا ہے اور جو امور اسکے حق میں ستم قابل ہوں انکو مفید
 کارآمد بتلاتا ہے پس بنا بریں ابلیس لعین کو کب گوارا ہو سکتا ہے کہ وہ تو ابد الابد قعرِ جہنم میں سر ٹکرائے
 اور انسان اسکا دشمن دارالخلد میں ہمیشہ مزے اڑائے اُس سے تو جہان تک ہو سکے گا کسی فرد بشر کی
 اغوا میں کمی نہ کرے گا ضرور ہے کہ کسی کو بتوں کی پستش موجبِ قربت سمجھا کر مشرک بنائو اور کسی
 کو نبوت کا غیر ضروری ہونا بتا کر جہنم میں پہنچائے اور کسی کو امامت میں بہکا کر کفار کا سہیم و شریک کرے
 اور جو لوگ کسی طرح سے اُسکے دامِ فریب میں نہ آئیں اور پانچوں محلے اصولِ دین کے طے کر لیں تو
 انکو سبقِ پڑھائے کہ تم لوگوں کو حشر و نشر و جہنم کا کیا خوف و خطر ہے جو چاہو کرو تمہارا حامی و ناصر
 شفیعِ محشر ہے مگر جو لوگ کہ عقلِ خدا واد کو غفلت کے تاریک گوشے میں پڑا رہنا گوارا نہیں کرتے حبوت
 انکے قلوب میں خدا کی رحمت اور رسول کی شفاعت اور آئمہ کی محبت کا مفید ہونا گذرتا ہے تو غور
 کرتے ہیں کہ غیر مستحق پر رحم کرنا خلافِ عدالت ہے اور اللہ عادل ہے اور بلا کسی استحقاق کے مجرم کی
 حمایت کرنا خود جرم ہے اور رسولِ خدا صلعم اور خلفائے معصومین قدردانی و استحقاقِ نبوی
 میں عدیمِ النظر ہیں لہذا ضروری ہے کہ اول سرمایہ استحقاق حاصل کریں اسوقت رحمت
 و شفاعت کا امتیاز وار ہونا صحیح و درست ہو سکتا ہے اور سرمایہ استحقاق اُس
 وقت حاصل ہو سکتا ہے کہ ہم جس سرکار سے امیدوارِ انعام ہیں اسکے ارشادات کی تعمیل بصدق
 دل بجالائیں اب اگر اس حاکم کی بعض خدمات میں سببِ قصور فہم یا استیلائے خواہش ہائے نفسانی
 کے تقصیر ہو جائے تو گنجائش ہے کہ مقتضائے فضل و کرم وہ اپنے حقوق سے درگزرے اور اُسکے مقربین
 و گاہ کو بھی موقعِ شفاعت ہاتھ آسکتا ہے کہ اس حاکم کی فیاضی و رحمدلی کے اعتماد پر کثابتی کریں

کہ شخص ہمیشہ نیک نیتی سے تیرے احکام کی تعمیل کو مایہ سعادت دارین سمجھتا تھا اور جس وقت
 کوئی تیرا ملازم تیری شان و جلالت کا اُسکی روبرو ذکر کرتا تھا ڈر کے مارے زرد ہو جاتا تھا اور اب
 اپنی تقصیر پر نادم ہو کر تیرے لطف و کرم کا امیدوار ہے اور سوائے تیرے کوئی اسکا پناہ دہندہ
 نہیں لیکن اس صورت میں بھی وہ حاکم اگر عادل ہے تو اُن ہی حقوق سے درگزر کر سکتا ہے کہ
 جنکا سوائے اُسکے کوئی مدعی نہ ہو ورنہ ظالم پر رحم کرنا تو مظلوم پر عین ستم ہے پس جس وقت اہل
 دانش یہ خیال کریں گے تو بلا لحاظ اعمال ہرگز عدالت حاکم حقیقی سے غافل نہ ہونگے اور ضرور ایسے
 اسباب بہم پہنچانے کی تدبیر کریں گے کہ جبکی وجہ سے اُسکا رحم و کرم خلاف عدالت نہ ہو اور اُس کے
 مقربان درگاہ کو بھی شفاعت کرنے میں حمایت بجا کے الزام کا خیال نہ ہو پس محبان رسول و
 آل رسول کو اس قسم کی احادیث سن کر کہ جن میں انکے مراتب عالیہ کا ذکر ہے سمجھنا چاہئے کہ یہ مراتب
 بشرط اعمال و افعال خیر ہیں ع اگر خاں کاری سمن ندروی شعر گندم از گندم بر وید جو ز جہد از کافا
 عمل غافل مشو جناب باری قرآن میں فرماتا ہے من یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ من یعمل مثقال ذرۃ
 یعنی جسکے اعمال خیر کا پلہ بھاری ہے وہ عیش بر گزیدہ سے کامیاب ہوگا اور جو عصیان و طغیان
 سے پُر اور حسنات کو خالی ہے وہ جہنم میں جائیگا شعر کرم کن کہ فردا کہ دیوال نہند منازل بمقدار
 احساں دہند سائیں جھروکے میچے کے سبکے درشن لے چبسی دیکھے چاکری ویسا ہی کچھ
 دے پس اے نفس مبتلائے ہوا کو دنیا و غافل از زاد عقبے اگر تجھ کو اس بات کا یقین ہے کہ جناب
 باری عادل ہے اور غیر مستحق پر ہرگز رحم نہیں کر سکتا تو ہرگز اپنے مستحق رحمت بنانے میں پہلو تہی نہ کر
 اور اگر محبت حضرات معصومین کو ذریعہ نجات جان کر مٹائی والے چہارہ معصومین ہے تو لا بد ہے
 کہ عمارا ان امور کا مرکب نہ ہو کہ جن سے تیرے محبوبیں آزر دہ خاطر یا نادم ہوں اور اگر احیا نازمانہ کا
 رنگ و صفت بیکھرا پایہ اعتدال سے گر جائے تو فوراً توبہ و انابت سے اُسکا تدارک عمل میں لائے
 اور مخالفت خدا و رسول پر مصر ہو کر چوری اور سینہ زوری کا مصداق نہ ہو اس میں دوسرا دُل کا سزاوار
 ہو جائیگا حدیث میں وارد ہے التائب کما لا ذنب لہ یعنی جو شخص کہ اپنے اعمال تباہ و کردار سیاہ کے

تائب

عذاب و عقاب خائف و ترساں ہو کر نادوم و پشیمان اور آئندہ کو عازم عدم از کباب جرم و عصیان ہو
 تو خداوند غفور الرحیم اُسکے جملہ گناہانِ ماضیہ بخو فرماتا ہے گویا اُس سے گناہ ہوا ہی نہیں باگنہ سے ایسا
 سبکدوش ہو جاتا ہے اور حضرت امام جعفر صادقؑ سے مروی ہے کہ اگر خانہ گلی منہدم ہو جائے تو ممکن
 ہے کہ بہ آمینش آبِ پھر دستی پائے پس ایسا ہی انسانِ خاکی بنیان کا حال ہے کہ جسوقت سبب
 نزاع باری عصیان کے اُسکا خانہ عفت خراب و تباہ ہو جائے تو اُسکا تدارک حسرت و ندامت کے
 ساتھ اشکوں کا پانی بہانے سے ہو سکتا ہے یعنی اگر بندہ گنہگار اپنے بدکردار سے نام و شمار
 ہو کر درگاہِ آمرزگار میں دست بدعا ہو تو موجبِ دعواتِ بمقتضائے ادعویٰ استجیر لکم اور توبوا للہ توبہ
 نصوحا یعنی میرے بند و اگر تم مجھ سے دعا مانگو گے تو میں قبول کروں گا اور اے ایمان والو اگر نیت
 صادق توبہ کرو گے تو میں تمہارے گناہ بخش دوں گا لایب اپنے فضل و کرم سے داعی و تائب کے
 گناہوں کو بخش دیتا ہے شعر بندہ ہماں بہ کہ تقصیر خویش عذر بد رگاہِ خدا آوردہ اور گناہ سے توبہ
 اگر نا واجب ہے اس واسطے کہ حاکم کی اطاعت سے انحراف موجبِ عتاب و عقاب اور باعثِ ضرر
 ہے اور ضرر سے اجتناب اور حذر واجب ہے اور توبہ حسب تصریح آیات و احادیث ذریعہ دفعِ ضرر
 ہے پس توبہ واجب ہوئی اور ایسا ہی توبہ کرنے میں اہمال اور درنگ کرنا خلافِ عقل ہے کیونکہ
 حیات مستعار ہے موت ہر وقت سر پر سوار ہے۔ معلوم کہ فردا چہ حادثہ رونماید و شبِ ابستن چہ
 زائد شعر جو خیر کرنا ہوا ب کر لے اور کل پہ نہ چھوڑ کہ حالِ زندگی مثلِ حباب ہوتا ہے۔ پس اس
 امید میں کہ کل کو توبہ کر لیں گے زیر بار گناہ رہنا بیجا ہے کیا خبر ہے کہ کل بسترِ راحت پر بہرہ یاب
 آرام ہونگے یا گونستہ تاریک قبر میں مقام ہوگا اور اگر وقتِ مقصود تک زندہ بھی رہے تو کیا ممکن
 نہیں کہ کسی ایسے شغل میں مصروف ہو جائیں کہ خیالِ توبہ دل سے فراموش ہو جائے اور علاوہ ازیں
 یہ امر بھی محتاجِ بیان نہیں کہ اگر کپڑے پر کچھ تھوڑا سا گرد و غبار پڑ جائے اور صاحبِ جاملہ اُس کی پروا
 نہ کرے تو رفتہ رفتہ اُسکی صورت ایسی متغیر ہو جائیگی کہ چاہے پارہ پارہ کر دیں تو بھی حالتِ اصلی پر
 نہ آئے گا شعر آہنے را کہ مورجانہ خورد۔ نتوان بر داز و صیقل زنگ۔ پس ایسے ہی انسان کی صورت

ہے کہ اگر وہ اپنے گناہ پر توبہ نہ ہو اور بے پروائی سے خیال اجتناب اُسکے دل میں جگہ نہ پائے تو رفتہ رفتہ ایسا شقی القلب ہو جائیگا کہ پھر راہ راست پر آنا دشوار ہو گا جناب امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ شخص کے دل میں ایک نقطہ سفید ہوتا ہے پس اگر وہ ایک بار کسی گناہ کا مرتکب ہوتا ہے تو اس میں کسی قدر سیاہی آجاتی ہے لیکن اگر پشیمان ہو کر بصدق دل تائب ہو تو پھر بدستور سابق ہو جاتا ہے اور اگر خواب غفلت سے بیدار نہ ہو اور معاصی تکرار و اصرار کرتا رہا تو وہ نقطہ نورانی تبدیل تیرگی ہو جاتا ہے اور پھر اس سے توقع وقوع حسنات و رجوع الی الخیرات نہیں کی جاسکتی نظر

<p>یہ وقت راحت میں مُفت کہونا تمہارا حق میں مثالِ سم سرخوفانی کو سو نو والو اٹھاؤ بستر کہ رات کم ہے کمال کتنا ہی ہاتھ آوے مگر ہے آخر لگی تباسی کہاں ہو کسری کا طاقِ عالی کہاں تُو تو جامِ جم ہے ذرا تو آنکھوں کو دلی کھولو پڑا ہو غفلت کا کیسا پردہ کہ جسکے آخر فنا ہو لاحق اور اُسکے اول میں بھی عدم سرخوفانی میں دل لگائیں یا رہائی کی راہ بھولیں ہو ایسی دولت کا فکر لازم کہ جس میں خوفِ فناء عدم</p>	<p>حجابِ غفلت اٹھاؤ ورنہ کہ قربِ حلت کا دہم ہے ہو کوس حلت کا بجنہ والا سفر کا توشہ بھی کچھ ہم ہے رہنا نہ باقی جہاں میں کوئی ہو عدم کو ہر ایک لے اہی کہاں ہو دار کی شان و شوکت کہاں سکندر کی شاہی ہو عیش دنیا کا چند روزہ بہت ہی جلدی ہو جانیوالا عجیبے ہونا نہیں سمجھتے بقا کی امید اُس سے رکھنا نہیں مناسب عاقلو نکو کہ عیش دنیا کو دل پہ پھولیں خزاں گلوں کو جو جس چمن کو کنارہ بہتر ہو ایک سولیں</p>
---	--

پس صاحبانِ عقل و ہوش کو ہرگز روا نہیں کہ اپنے اعمال میں غور و فکر نہ کریں اور ہمیشہ لاپالی میں اوقات کو رائیگاں کریں بلکہ بجوئے شمعِ غافل ز احتیاطِ نفس یک نفس مباشش شاید میں نفسِ نفس واپسیں بودہ وقت موجود کو غنیمت جان کر گناہانِ گذشتہ کے تدارک سے غافل نہ ہوں اور ہر آن و لحظہ اپنے خالق و معبود کی شکر گزاری واجب و لازم جانیں اور اپنی غفلت اور اُسکی عنایت کو پیشِ نظر کر کے دل میں شرمائیں اُسکی نظرِ الطاف و افضال کس قدر ہمارے حال پر مبذول ہے کہ ہم کو جو ہر عقل عطا فرما کر اشرف المخلوقات کیا اور عقل کی حفاظت کے واسطے جناب سید المرسلین اور انکے خلفائے طاہرین کو بیعت فرمایا ان حضرات نے ہماری حفاظت کے واسطے وہ وہ صدقاتِ شاقہ جمیلے

نوشتہ حضرت حضرت کاٹا

کہ حیطہ امکان بشری سے باہر میں کسی نے دنیاں مبارک پر بت پستول کے ہاتھ سے سنگ جفا
 دکھایا مگر غواصان بحر شقاوت کی دست برد سے ہمارے گوہر ایمان کو بچایا اور کسی نے حالت سجدہ
 میں اپنا خون بہا کر ہمو درگاہ بے نیاز میں سرخروئی کا راستہ بتایا اور سیاہ روی روز قیامت سے بچایا اور
 کسی نے ستم قاتل نوش کر کے تلخ کامی داریں سے محفوظ رکھا اور کسی نے ایک دو پہر میں اپنا بھلا ہوا گھر
 تباہ کر دیا اور ہمارے سرمایہ ایمان کو قطاع الطریقان بے ایمان کی دست برد سے تاقیامت اپنی
 پناہ و حمایت میں رکھا اور علیٰ ہذا ہر معصوم نے اپنے اپنے زمانے میں جس طور سے ہماری بہتری کی
 بدل و جان مصروف رہے اور اب بھی ہمیشہ بوقت ضرورت اڑے وقت میں کام آتے ہیں اور
 شکل کشائی فرماتے ہیں اور کہنا تک ہمارے حال پر شفقت کی نگاہ ہے کہ ایسی حالت یکسی میں
 بھی کام آتے ہیں کہ جب جسم و جان جو ایک مدت کے جلیس ہیں بے اختیار مفارقت پر آمادہ ہو
 جاتے ہیں چنانچہ حدیث معتبر میں حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ جب بندہ مومن کی
 وفات کا وقت قریب ہوتا ہے تو دو فرشتے اُسکے نزدیک آتے ہیں ایک کا نام منسیہ اور دوسرے
 کا نام مسخیہ ہے منسیہ یاد اہل و عیال اور حُب دولت و مال اُسکے دل حق منزل سے بہلاتا ہے اور
 مسخیر مرنے کا شوق دلاتا ہے اور جب قابض الارواح و فارق الاشیاء تعمیل خدمت مامورہ کے
 واسطے تشریف لاتے ہیں تو عجب مژدہ روح افزا و غم فرسا سنا تے ہیں یعنی نہایت نرمی کے
 ساتھ بطور شفقتانہ فرماتے ہیں کہ اے مومن دیندار تو مضطرب و بقرار نہ ہو اور آنکھوں کو کھول کر حرمت
 خدائے رحیم کا نظارہ کر لیں جب وہ دیکھتا ہے تو جناب سید البریہ مع اپنی آل طاہرہ و مضیہ کے
 نظر آتے ہیں اسوقت جناب ملک الموت کہتے ہیں کہ یہ معصومین ہیں تو ان کا رفیق ہوگا پس
 مرد دیندار ان حضرات کو دیکھ کر ایسا شاداں و فرحاں ہوتا ہے کہ اگر نہ ہر جانب بھی ہوں تو قربان کرنے
 میں دریغ نہ کرے اور اسوقت میں ایک منادی جانب خدا سے ندا کرتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ**
ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتِي
 ما حاصل اس آیت وافی ہدایہ کا یہ ہے کہ اے نفس معتقدہ جناب ختم المرسلین و ائمہ طاہرین ارحم الراحمین

کی طرف جوع کر حضرات معصومین کی دوستی کے ساتھ راضی ہونے والا اور خداوند رحیم کے عطیہ
 ثواب راضی کیا گیا ہو کہ پس تو میرے بندگان برگزیدہ یعنی محمد اور انکی آل پسندیدہ میں شامل
 اور میری جنت میں داخل ہو پس اسوقت وہ بندہ مومن باخلاہ نہایت رغبت و رضا کے ساتھ آمادہ
 مرگ ہو جاتا ہے اور بحالیں مذکور ہے کہ جناب سالتمآب صلعم نے جناب ولایت مآب سے خطاب
 فرمایا کہ اے علیؑ تیرے موالیان نیک خصال تین مقام میں تیری ملاقات سے مسرور و خوشحال
 ہونگے ایک ہنگام مفارقت جسم و جاں دوسرے وقت سوال نکیر من ذیشان تیسرے روز
 حساب عالمیاں۔ یا معشر المؤمنین جن حضرات کی غلامی نے تمہارا یہ مرتبہ بڑھایا کہ خداوند عالم نے
 کمال رحمت و شفقت کے ساتھ دخول جنت کا مژدہ سنایا اور ملک الموت جنکو سوائے اسکے کہ
 عورتوں کو پیوہ اور مردوں کو زٹو دا اور بچوں کو یتیم کریں اور کچھ کام نہیں تمہارے ساتھ کس طرح
 نرمی اور دلاسا عمل میں لاتے ہیں اب ان حضرات کی حالت غور کرو اور دیکھو کہ ایسے آقاؤں سے
 غلاموں کو کیا مناسبت ہے منقول ہے کہ شب ضربت جناب میٹر کی یہ حالت تھی کہ خوف خدا سے
 تمام بدن لرزتا تھا بیٹھے چین نہ کھڑے آرام تھا ہر دم نام خدا اور زبان تھا بظہر
 فرماتی ہیں کلثوم کہ میں نے کہا بابا کیوں آج سر شام سے بچپن میں آقا یہ خوف ہے کہ سکا کہ
 لرزتے ہیں سب اعضا و شہ نے کہا دو راتوں کا ہمان ہوں بیٹا و عیشہ مرے اعضا میں ہے اور
 دل بھی حزیں ہے پتھفہ کوئی خالق کے لئے پاس نہیں ہے و روزے پر رکھا روزہ یاد اللہ نے
 تو کیا مقبول خدا ہو تو بجا ورنہ ہے بجا و سجدہ سے ورم گو کہ جبین پر ہوا پیدا بے فائدہ ہے سب
 جو نہیں حق کو پذیرا و فرخ بھی ہے جنت بھی ہو سرکار خدا میں و دیکھو محجو کیا ملتا ہے طاعت
 کی جزائیں و پیش ہے ادنیٰ کو اب علیؑ سے ملاقات و اور خالی ہر اک شے میں اسوقت مرگاہے
 ہے فکر کہ ہدیہ اسے کیا دوں گامیں سیہات و نہ عذر کی طاقت نہ سفارش کو کوئی ساتھ ہر قدر کے
 تصور میں مرے ہوش گئے ہیں و مسکن بھی نیا اور صاحب بھی نئے ہیں و مقام تعجب ہی
 کہ حضرات معصومین کی تو یہ حالت اور ہماری باوجود گرانباری معاصی یہ غفلت کہ کبھی بھولے

جنت و یتیم کایان

سے بھی اپنی بیکسی اور پُر وحشت مکان کے قیام کا خیال نہ آئے بلکہ مقتضائے عقل یہ ہے کہ پردہ
 غفلت و ہل انکاری دل سے اٹھا کر حتی المقدور اپنے مہربان مخدومین کی سنت و سیرت کو ترک
 نہ کریں اور دیدہ عبرت کشادہ کر کے نیز گئی روزگار ملاحظہ کریں اور ہمیشہ موت کو ضرور پیش آنی جان
 کر اپنے نامہ اعمال کی پرتال کرتے ہیں اور جہاں کہیں اس میں نقص اور بے عنوانی پائیں اُسکی
 اصلاح کریں تاکہ بوقت پیشی احکام الحاکمین کی روبرو ذلت و خواری سے محفوظ رہیں اور اُس کے
 انعامات سے محفوظ ہوں قاعدہ عام ہے کہ ملازمان ہوشیار بخیاں زمانہ پنشن نہایت احتیاط کے
 ساتھ کارروائی کیا کرتے ہیں خصوصاً جبکہ ہم منصبوں کو دیکھ لیتے ہیں کہ بعض تو سبب اپنی غفلت
 و زیاں کاری کی بدنامی کے سخت مصیبت میں گرفتار ہو کر عتابِ حاکم میں ماخوذ ہو گئے ہیں اور بعض
 کار گزار پروانہ خوشنودی حاصل کر کے مختارین الاقران ہو گئے پس مقتضائے عقل یہ ہے کہ ہم بھی
 دیدہ عبرت کھول کر غور کریں کہ ہزاروں لاکھوں ہمارے بھائی جو ولادت و معاشرت میں مثل ہمارے
 تھے طعمہ مہات ہو کر راہی ملک فنا ہو گئے اور برابر وہی سلسلہ جاری ہے اسی طرح ضرور ہے کہ ہم بھی
 مثل اُنکے بیکسی و مجبوری کی حالت میں گرفتار ہو کر اُن سے جا ملیں اور بجز نیک و بد اعمال کے اور
 کچھ سات نہ لیجائیں پس بڑے افسوس کی بات ہے کہ اس پر بھی اپنے روزنامچہ کارگزاری کی پرتال
 نہ کریں اور اس امر کی کوشش کا خیال نہ ہو کہ ہمارا زمانہ ملازمت یعنی ایام حیات ختم ہونے کے بعد اپنے
 حاکم کی خوشنودی مزاج کا پروانہ لیکر دائمی پنشنِ نعیمِ حبیب کی پاتے رہیں آہ آہ ہم دیکھتے ہیں کہ جس
 وقت کوئی شخص حکمِ حاکم وقت کچھ مدت معینہ کے لئے مجبوس ہو جاتا ہے تو کیا کیا افواجِ ہجوم و غموم
 کا نزول اُسکے قلب رنجور و ملول پر ہوتا ہے کبھی اپنی آزادی کا دھیان کر کے اشکوں کا مینہ برساتا
 ہے کبھی گھر کی بربادی کا تصور جان کھاتا ہے ادھر احباب و اقربا کی فرقت ادھر اپنی بیکسی کی بے
 پناہ مصیبت جس طرف نظر اٹھاتا ہے کسی کو اپنا حامی و ناصر نہیں پاتا اب اُن مجبوسانِ بلا میعاد کی
 حالت غوطہ طلب ہے کہ جو دفعۃً مجبور و ناچار کر کے جملہ مرغوبات سے علیٰ ہر کردے گئے اور ایسے محسوس
 میں بند کئے گئے ہیں کہ جسکے قُرب میں بھی جانا کوئی بخوشی منظور نہیں کرتا بھلا وہاں رہنے کا تو کیا

ذکر ہے نظم جاشہر خوشال میں کہ عبرت کی وہ جا ہے تمیز تو کر کون غنی کون گدا ہے *
 گو قبریں ہیں سب بند یہ حال اُن کا کھلا ہے پڑھ فاعتر و یا اولی الالبصار لکھا ہے *
 جو مر گئے مٹی ہیں جو زندہ ہیں مرے گئے * تجھ کو بھی ترے بعد یوں یاد کریں گے *
 قبر کی ہول و وحشت سے بے پروا ہونا اور اُس سے مخلصی کی تدبیر نہ کرنا بڑی غفلت ہے اور
 وہ تدبیر اعمال خیر کا بجالانا ہے مروی ہے کہ جب مرد مومن قبر میں گھبرا تا ہے تو ارحم الراحمین اپنے
 فضل و کرم سے اُسکے اعمال خیر کو بصورت انسان بلیع الجمال مشکّل فرما کر حکم دیتا ہے کہ اُسکی
 وحشت کو دور کرے اور وہ تا دخول جنت اُسکے ساتھ رہے گا * مناجات بدرگاہ قاضی الحاجات
 الہی دے مجھے توفیق خیرات * کہ خالی نیکیوں سے ہیں مرے ہاتھ * نہیں تو شہ عمل کا میرے ہمراہ
 سفر و پیش ہے بے حد و جانکاہ * نہ جسمیں دوست ہونے آشنا ہے ہر اک سو بیکسی کا سامنا ہے
 ہو منزل گاہ ایسی تیرہ و تار * نہیں دخل ہوا بھی جس میں زہار * لکھتے ہی سب مونس و یار
 پھر نگے گھر کو اپنے مثل اختیار * الہی کیسا وقت بے کسی ہے * کہ جس میں ہر طرف سے بے بسی
 زن و فرزند یا کوئی ہو پیارا * نہیں دیکھتا ہواں کچھ سہارا * وہ ماد جس نے رکھا ہو شکم میں
 جدا ہو جائیگی بس ایک دم میں * خبر کچھ پاپ بھی لیگا نہ آکر * رہا حامی جو ہر دم زندگی بھر
 الہی حال دل کس سے کہوں گا * سہارے سو بھلا کس کے ہو گا * الہی قبر میں امداد کیجو
 مجھے اس تنگ گھر میں شاد کیجو * الہی نام ہے رحمن تیرا * الہی عام ہے احسان تیرا
 مجھ رحمت سے اپنی بہرور کر * مرے اعمال بد سے درگزر کر * خداوند عادل تو نے گھر کی
 جہنم سے نہیں صورت مفر کی * الہی سب خطائیں عفو کرے * مرے نامہ کو تو نیکی سے بھرے
 رہے شیطان مجھ سے دور یارب * ہدایت کا عطا ہو نور یارب * ہمیشہ تیری طاعت میں ہوں تیر
 قدم ثابت عبادت میں ہوں میں * ہے باقی عمر جو میری الہی * نہ بھولے سو پھروں گردِ مناہی
 نہیں ایسے اگرچہ میرے اعمال * کہ ہووے تیری رحمت شامل * ولے اعظم ہی تیری سب قدرت
 زمیں کو چاہے دے گردوں پہرے کو چاہے تو سلطان ہو جائی * جو چاہے قطرے کو عمان ہو جائی

اگر ہر موج زن دریا کو رحمت پہ گناہوں کی مری کیا ہر حقیقت خداوند اگر ہو تجھ کو منظور
 بنے ظلمات دم میں چشمہ نور الہی کمری توبہ کو مقبول ہو گروہ تائبین میں رکھنا مشیل
 الہی گر چہ ہوں از حد گنہگار ہو مگر تجھ کو بھی تو کہتے ہیں غفار ہو گناہوں کو مرے یارب چھپانا
 اور اپنے رحم کا جلوہ دکھانا الہی دے مجھے دنیا سے نفرت ہو رہے دل کو ہمیشہ دیں کی غیت
 الہی کر عطا صبر و قناعت ہو اسے اور ہوس سے دے فراغت الہی کمرے امراض کو دور
 برائے عابد بیمار و رنجور ہے تجھ پہ خوب روشن بار الہا نہیں کر سکتا ہوں میں کچھ ملارا
 نہیں تاب و تواں رنج و غنا کی ہشتابی سے دکھا صورت شفا کی نہیں زرجو اطبا کو بلاؤں
 نہیں مہلت جو انکے پاس جاؤں تلاش روزی میں ایسا ہوں بوطہ کہ حالت ہو رہی ہو مثل مجنوں
 نہیں یہ بھی مجھے حاشا گوارا کسی بندہ کا ڈھونڈوں جو سہارا ترے در سے اگر میں کچھ پناؤں
 کسی بندے کے در پر تیرے جانوں ہر اک بندہ ترے در کا گدا ہے وہ کیا دیگا کہ خود ہی بے نوا ہے
 بلا احسان غیرے دے مجھے تو نہ کر شرمندہ بندوں سے مجھے تو کسی کا لینا سر پر بار احسان
 بلا وہ ہے نہیں ہے جس کا دریاں ہے بہتر موت ایسی زندگی سے کہ جس میں ہو بستر مندگی سے
 گری گارٹھا مجھے و بگو بے عزت ہو وے محل و دیبا کی رخت ہتھکن خشک وٹی سے ہے بدتر
 مذلت سے اگر ہو وے میسر ہو اس شغل سے دنیا میں محروم ہو نظر میں جو خلاق کی ہو مذموم
 مجھے روزی ملے اس طور واکم کہ نیت جس میں ہو بالآخر قائم نہیں ہے جاہ و حشمت کی تمنا
 مذلت سے مگر محفوظ رکھنا

الحمد لله والمنة کہ دریں آیام میمنت فرجام رسالہ عجالتہ متضمن بمضامین راہ یقین اسمعیلی افادات المومنین
 من تصنیفات جناب فاضل طیل و عالم نبیل مقبول بارگاہ رب دارین مولوی سید عابد حسین صاحب
 قبلہ بشیماز باہتمام کارپردازان مطبع یوسفی دہلی حسب فرمائش جناب منشی سید محمد حنیف صاحب
 اسٹنٹ پرنٹنگ محکمہ چنگی ریواری سنہ ۱۹۰۷ء میں چھپکر مطبوع طبائع شیعہ ان حیدر کرار ہوا۔

مختصر فہرست کتب موجودہ کتب خانہ مطبع یوسفی کشمیر پیر وازہ دہا

۱۲	شمس الضحا	۱۲	توقیعات حضرت قائم	۸	کلیات وفائے فارسی
۱۲	انوار الہدی	۱۰۶	رسالہ جبر و تفویض	۸	مرآئی جودی فارسی
۱۲	مجموعہ خمسہ کافہ کچنگ	۱	استبصار ہر دو جلد	۱۵	سیر الائمہ (تاریخ) فارسی
۱۰	کاغذ سفید	۱	من لایحضرہ الفقیہ ہر دو جلد	۱۵	حزب المتقین (مصائب)
۸	دفع المغالطہ	۱	تاریخ اعظم کوئی اردو کامل	۶	حامل تعویذی
۱۵	تحفہ العارفین خلاصہ لفظیہ	۱	تہذیب المتین فی تاریخ المومنین	۱۵	خواص الآیات
۱۵	استقصار الافحام ہر دو جلد	۱	کاغذ ولایتی ہر دو جلد	۱۲	مصباح کفعمی صغیر (اعمال)
۱۵	مطبوعہ مطبع لودھیانہ	۱	کاغذ خانائی ہر دو جلد	۱	مفتاح الجنان
۱۲	معیار الہدی و اظہار الہدی	۱	تاریخ الانبیاء ہر دو جلد	۱۲	نان و حلوا
۱۵	مہتی الارب مطبوعہ مطبع کاشی	۱	حیات القلوب اردو کامل	۱۳	نان و سرکہ
۱۵	تاریخ جلسہ قیصری مع	۱	تفسیر عمدة البیان اردو	۱۵	تاریخ التواتر جلد ششم
۱۵	تصاویر فوٹو	۱	اخبار قائم (مصائب)	۱۵	طوفان البکاجوہری
۱۵	مرآئی سلیس جلد اول	۱	نجوم السماء	۱۵	مرآئی بیدل فارسی
۱۲	ریاض شمیم (مرآئی)	۱	منابر الاسلام ہر دو جلد	۱۵	فائدۃ البیان (احادیث)
۱۵	رمی الجحرات ہر دو جلد	۱	دیوان اجناس الجناس	۸	مقتل ابی مخنف مع ہوت
۱۲	گلہ ستہ شمس اسلام دلیف وار	۱	الملقب صغیر از مفتی صاحب	۶	مجتہدی سید ابن طاووس
۱۲	یحسان غم ہر دو جلد (مرآئی)	۱۲	دیوان رطب العرب	۱۲	موتہ القزلی سید علی ہمدانی
۱۵	دفتر قائم ۲۰ جلد از مرزا میر محمد	۱۲	شہنوی گل باغ ارم	۹	صحیفہ حسینیہ
۱۵	زاد الزائرین	۱	نجم الہدی	۸	صحیفہ ثانیہ امام رابع

۲۸	باغ ارم فارسی	۲۸	مناقب و فضائل	۲۸	مناظره یخچر و سنی
۲۸	دیوان ابیات الجنان فی م	۲۸	فضائل مرتضوی	۲۸	ذوالفقار حیدر
۲۲	مدح سید الانس و الجان	۲۸	اربعین فی فضائل امیرالمومنین	۲۸	تحفه گجرات
۲۸	هفت بند شتاق	۲۸	مظهر الغرائب	۲۸	هدیه حسینیہ جواب تحفه عزیزیه
۲۹	نزل الابرار مناقب البیت الطہا	۲۸	وخیرہ مناقب	۲۸	آئینہ حق نما
۲۸	حقائق اسرار فی ترجمہ	۲۸	مناقب مشککش	۲۸	براہین بیینہ
۲۸	بحار الانوار جلد ۱	۲۸	مناقب البیت	۲۸	استقصاء الافحام ہر دو جلد
۲۸	معراج المضامین	۲۸	ینوع المعجزات	۲۸	چھاپہ قدیم
۲۹	جواہر زواہر	۲۸	قصیدہ علویہ	۲۸	تذویر الامامت
۲۸	شرح ہفت بند کاشی	۲۸	شمس المشرقین	۲۸	منابر الاسلام ہر دو جلد
۲۸	کنز المعرفۃ	۲۸	کحل الناظرین	۲۸	حدیث ولایت جلد سوم از م
۲۸	فرائد البہیہ فی شرح قصائد علویہ	۲۸	قصیدہ نبویہ	۲۸	عقبات الانوار
کتاب فقہ و اصول		۲۸	بوئے خلد (زیر طبع)	۲۸	حدیث نور جلد ششم عقبات الانوار
عناقید الحیب فی ترجمہ مفاتیح غیب		۲۸	دور العبقریہ	۲۸	حدیث تشبیہ جلد ششم عقبات الانوار
۲۸	مخزن الفرائض	۲۸	روضہ رضواں	۲۸	حدیث نور از عقبات الانوار
۲۸	عقد المتعاقدين	۲۸	حدیقہ رضواں	۲۸	حدیث طیر از عقبات الانوار
۲۸	تجہیز الموتی	۲۸	ثنوی مظهر العجائب	۲۸	حدیث طیر
۲۸	صراط النجاة	۲۸	مولود سرور کائنات از سلیم	۲۸	طعن السراح مطبوعہ مطبع شاہی
۲۸	علم میراث کا نیا رسالہ	۲۸	بیوت الجنان الملقب بہ	۲۸	مفتاح الاسرار ترید مذہب
۲۸	ہدایۃ الصلوۃ	۲۸	فرائس الجنان	۲۸	عیسوی از مولانا سید محمد قبلہ
۲۸		۲۸	فضائل مرتضوی خورد	۲۸	گوہر شاہوار

١	كفايت السائلين	٥	مطبوعة بمبئي	٢	تنقيح المسائل
٣	ارشاد المواريث	٢	رسالة اعتقادية	١	تنبيه الاطفال
٢	بنياد اعتقاد	٣	رسالة نخبه اردو	١	كهرى بات
٢	مختصر زينة العباد وذخيرة العباد	٣	منهج الوصول	١	انذار الناذرين
١	خزينة المسائل هر وحقه	١	تحفة الاحباب	١	تحفة الصائدين
٩	من تصنيف مجتهد العصر	١	بعد حمد هندي	٣	جاده حيدري
١	رونق الصلوة	٨	رسالة حدود فارسي	٢	رسالة احكام النساء
٦	عيد كاچاند	٥	مسالك الافهام هر پنج جلد قلمي		جامع عباسي بست بابي
١	صنيع النكاح		ذخيرة رستگاري وذريعة	٣	اردو كاغذ ولائي
٣	اصلاح الرسوم بکلام المعصوم		کامگاري	١١	تحفة العوام مطبع يوسفی
٣	مفتاح الشفاعة	٢	خطاب فاصل فارسي	٣	مرآة العرفان
٥	مفاتيح الجنان	٢	هادي الايمان	٣	ارشاد العوام
١	تقويم شرعي	١	زينة العباد		رسالة استخاره فارسي از ملا
٣	مفيد العوام	٢	ترجمة الصلوة اردو	٢	محمد باقر مجلسي عليه الرحمة
٣	زين المتقين	١	ذخيرة اخوت	٣	احكام الائمة
٢	تعليم الاطفال	٣	تحفة المومنين	٣	حلية العرائس
١	تبصرة الاطفال	٥	تحفة العارفين اردو خلاصه	١٢	حلية المتقين
٨	نخبه فارسي	٩	حديقة سلطانية	١	اسرار حکمت
٣	زاوالمعاد	٢	تحفة الاخيار في نجاست کفار		خلاصة الطاعات (خطب)
٨	کتاب الصوم	١	رياض العباد	٣	عیدین وجمعہ
١٥	سجاة العباد	٢	هدایت المومنين	٢	حسن اعتقاد



افادات المؤمنین

یہ رسالہ تصنیفات سے جناب فضل جلیل عالم نبیل حضرت مولانا
مقتدا نامولوی السید عابد حسین قبلہ کا ہے اس سال میں جناب مولانا
ممدوح نے عقاید مذہب شیعہ اثنا عشری کو بطریق سوال جواب رقم
فرمایا ہے جو جناب صوف سے وقتاً فوقتاً فرقہ مخالفین نے کئے تھے
چونکہ یہ سالہ محض بن عقاید شیعہ بنیاد علیہ مدت میں حضرات الجماعہ
التماس کے براہ مہربانی حضرات موصوفین نے تو اس سالہ کو خرید فرمائیں اور
ملاحظہ فرمانے کی تکلیف اٹھائیں۔ یہ رسالہ صرف بغرض تعلیم اطفال
مؤمنین محض انکی درستی عقاید کیلئے لکھا گیا ہے کسی سے بحث و
مناظرہ تو توہین میں منظور نہیں اور یہ سالہ حسب فائز جناب نشی
سید محمد حنیف صاحب اسٹنٹ سپرنٹنڈنٹ سترتہ چنگی ریوڑ کے چھپا

۱۹۰۱ء

بمطبع یوسفی دہلی رونق طبع پذیرفت

مختصر فهرست موجوده کتب مطبع یوسفی کشمیر و ازدهدہ

مناظرہ	عین الیقین	تنبیہ السائل
آیات محکات و آیات بنیات	سیف مول از مولانا شیخ احمد رضا	ملۃ الاخبار فی رد وطہارۃ کفار
مودۃ الاسلام	شمشیر امامت (زبان پنجابی)	دلیل الوصل جواب قول
بشارت احمدی کاغذ سفید	عین حق نما	مع الفصل
کاغذ حنائی	ارشاد النعیم لرفع المیثم	بشارت محمدی
تنبیہ المنکرین و مخزن الفرائض	غم محرم (جواز تعزیر)	سفینۃ النجاة فارسی
سراج الایمان	رسالہ خیر خیر پوری	صفاح العقیان
حُسنیہ اردو کاغذ سفید	نزہۃ اثناعشریہ جلد اول	بتیان تحریف القرآن
قسم اعلیٰ	زواہر جواہر	شنوی شعلہ کلام
جزو منظار الحق	آیہ تطہیر	تنبیہ شفقانہ
تحفۃ الاشعریہ	نار ذات لہب	حدیقۃ الاسلام
یا علی مدد	استفصار فارسی	فضیخۃ المنکرین
نصر المؤمنین	دافع الشبهات	نور ایمان
سیف صام	رسالہ رجعت فارسی و اردو	احسن الدلائل
ہات الغزیر	آیہ آخری بجواب آیات بنیات	بنیان الایمان
تنبیہ الخوارج (ثبوت تعزیر)	سیف نبی مع صولت حیدریہ	رسالہ مبصر
دلیل الحسنات	ضرب المبین جواب طغف المبین	قامع اباطیل
تنقید جدید	صبغۃ التدریس رد اصطبایخ	آفتاب عالم افروز ہر دو حصہ
تکمیل الرضی	قداختہم فی روضۃ الامم کاظم	الاقوال النادر